

ЦЕНЗЕНСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

16-го мая. № 10. 1897 года.

ЧАСТЬ НЕОФИЦІАЛЬНАЯ.

Обязанности и качества пастырей, по каноническимъ постановленіямъ и правиламъ св. отцевъ *).

Обязанный отправлять церковныя службы, священникъ долженъ совершать таинства и христіанскія требы, но не иначе, какъ по каноническимъ и соборнымъ правиламъ, которыми пастыри и учителя Церкви опредѣляютъ мѣсто, форму, вещество и вообще все необходимое для правильного совершенія ихъ. По этимъ постановленіямъ и правиламъ, священникъ совершаетъ слѣдующія таинства:

1) Крещеніе. Существенное основаніе церковныхъ постановленій относительно таинства крещенія заключается въ словахъ Самого Спасителя: шедше научите вся языцы, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Св. Духа (Мѡ. 28, 19). Изъ этихъ словъ, сказанныхъ Апостоламъ, между прочимъ, видно, что право совершать таинство крещенія принадлежитъ ближайшимъ образомъ преемникамъ апостольскаго служенія, пастырямъ Церкви. И правила

*) Продолженіе. См. № 9-й.

апостольскія совершеніе этого таинства приписываютъ епископамъ и пресвитерамъ (апост. 49 и 50). Впрочемъ, по мѣнью св. Никифора, патріарха Константинопольскаго, принятому всею восточною Церковію, „въ случаѣ нужды, за отсутствіемъ священнослужителя, всякій православный (и самъ отецъ) можетъ окрестить младенца“ *). Правильный образъ совершенія крещенія состоитъ въ троекратномъ погруженіи крещаемого въ воду, съ произнесеніемъ словъ „во имя Отца и Сына и Св. Духа“. Такимъ образомъ крестили сами Апостолы; такимъ же образомъ, который св. Василій Великій называетъ „изначальнымъ преданіемъ Церкви“ (прав. 91), они повелѣли совершать крещеніе и своимъ преемникамъ (апост. 49, 50). Мѣстомъ совершенія крещенія долженъ быть храмъ (VI вселен. 59), исключая особенныя обстоятельства, если, наприм., готовящійся къ крещенію очень слабъ, а церковь далеко отстоятъ отъ прихода; въ такихъ случаяхъ позволительно крестить и въ домахъ (VI вселен. 31). При совершеніи сего таинства участвуютъ воспріемники, которыми могутъ быть всѣ православные христіане, за исключеніемъ родителей воспринимаемыхъ (VI вселен. 53). Крещенію подлежатъ младенцы и взрослые. Относительно первыхъ на Кароагенскомъ соборѣ постановлено: „кто отвергаетъ нужду крещенія малыхъ и новорожденныхъ отъ матерней утробы дѣтей, да будетъ анаѣма“ (прав. 110). Крещеніе совершается надъ дѣтьми и въ томъ случаѣ, когда ни они сами, ни достовѣрные свидѣтели не могутъ дать удовлетворительныхъ свѣдѣній о совершеніи надъ ними сего спасительнаго таинства (Кароаг. 83; VI вселен. 84), какъ, наприм., подкинутые младенцы. Отцы VII вселенскаго собора узаконили также, чтобы,

*) Оп. кур. церк. законов. т. 2, стр. 580.

при обращеніи ко Христу евреевъ, крестить и дѣтей ихъ (прав. 8). Дѣти тѣхъ супруговъ, изъ которыхъ одинъ—православный, а другой—неправославный, или даже нехристіанинъ, должны быть крещены по уставу православной Церкви (IV вселен. 14). Что же касается крещенія возрастныхъ, то Церковь вообще обращала вниманіе на искренность желающихъ креститься, опасаясь допустить къ крещенію людей недостойныхъ (VІІ вселен. 8; Карѣ. 55). Она, обыкновенно, не спѣшила крещеніемъ взрослыхъ, но напередъ испытывала ихъ въ вѣрѣ и благочестіи (I вселен. 2; VІ вселен. 78). Это наставленіе, извѣстное въ православной Церкви подъ именемъ оглашенія, должно состоять въ преподаваніи и разъясненіи основныхъ истинъ христіанскаго вѣроученія, безъ излишнихъ подробностей и усилій изъяснить непостижимое въ таинствахъ (Василій В. прав. 92). Необходимо также, чтобы крещаемые давали сами за себя отвѣты, требуемые при самомъ крещеніи (Лаод. 46; VІ вселен. 78), засвидѣтельствовали свои познанія въ истинахъ христіанской вѣры предъ епископомъ или его уполномоченнымъ, торжественно отрѣклись отъ заблужденій прежней своей вѣры (VІІ вселен. 14). Исключенія допускаются только для тяжко больныхъ, а равно и младенцевъ, не могущихъ давать необходимыхъ отвѣтовъ при крещеніи. Въ этихъ случаяхъ правила повелѣваютъ крестить по вѣрѣ и желанію родителей и восприемниковъ, которые отвѣчаютъ за крещаемого и подъ собственною отвѣтственностію свидѣтельствуютъ о его желаніи креститься (Карѣ. 54; Тим. Алекс. 4). Есть правила о крещеніи и на нѣкоторые особенные случаи; напримѣръ: крещеніе блѣснотыхъ или одержимыхъ злымъ духомъ должно быть отлагаемо до времени ихъ выздоровленія; но въ случаѣ смертной опасности, не запрещается крестить и ихъ (Тим. Алекс. 2).

Жену оглашенную, если у нея ко дню крещенія приключится „обычное женамъ“, правила крестить воспрещаютъ, доколѣ не очистится (Тим. Александ. прав. 6). Въ томъ случаѣ, когда оглашаемый, во время приготовленія къ крещенію, впадетъ въ какой либо тяжкій грѣхъ, крещеніе надъ нимъ отлагается впредь до его раскаянія и исправленія (1 вселен. 14). Если же сего не послѣдуетъ, то онъ совсѣмъ удаляется отъ Церкви (Неок. 5).

2) Мүропомазаніе совершается надъ младенцами и возрастными чрезъ помазаніе мѣромъ ихъ чела, очей, ноздрей, устъ и ушей, съ произнесеніемъ словъ: „печать дара Духа Святаго“ (2 всел. 7; Лаод. 48). Въ православной Церкви это таинство совершается исключительно однимъ только священникомъ, которому однако воспрещается освященіе или „совершеніе“ самаго мѣра (Кароаг. 6) Мүропомазаніе младенцевъ соединяется, обыкновенно, съ совершеніемъ таинства крещенія, а мүропомазаніе возрастныхъ обусловливается особаго рода постановленіями. Согласно съ правилами древней христіанской Церкви, оно должно быть совершаемо надъ тѣми изъ обращающихся въ православіе еретиковъ и раскольниковъ, у которыхъ нѣтъ законнаго священства, необходимаго для сообщенія вѣрующимъ благодатныхъ даровъ Св. Духа (Вас. Вел. прав. 1). Если же извѣстныя христіанскія общества сохранили въ себѣ іерархическое преемство отъ Апостоловъ и погрѣшаютъ только въ какихъ нибудь частныхъ мнѣніяхъ, не отвергая самыхъ основаній вѣры и Церкви: то члены этихъ обществъ принимаются въ православную Церковь безъ повторенія надъ ними таинства мүропомазанія; отъ нихъ требуется только торжественное отреченіе отъ своей ереси и анафематствованіе своихъ лжеученій, послѣ чего они допускаются къ св. причащенію (VI вселен. 95). Но какъ отъ первыхъ, такъ и отъ послѣднихъ должна

быть отобрапа подника въ томъ, что они до конца своей жизни пребудутъ вѣрными православію (1 всел. 8; 2 вселен. 7).

3) Покаяніе. Власть рѣшить и вязать совѣсть человѣческую, т. е. прощать или не прощать грѣхи ея, вмѣнять ей дѣла или освобождать отъ отвѣтственности за нихъ предъ судомъ совѣсти и Бога, съ самаго начала Церкви Христовой принадлежитъ ея пастырямъ (апост. 42; Каро. 7, 52; VI всел. 102). Эта власть требуетъ особенной внимательности, благоразумія и опытности отъ того, кто поставленъ дѣйствовать ею въ Церкви. Выслушивая на исповѣди прегрѣшенія кающихся, священникъ долженъ обращать самое строгое вниманіе на качество грѣха (VI всел. 102), на душевное состояніе и даже внѣшнее положеніе согрѣшающихъ (Вас. В. 34), а равно на ихъ жизнь прежде и послѣ грѣха (1 вселен. 2; Аник. 7; Васил. В. 3; Каро. 52). Это необходимо для того, чтобы однихъ изъ кающихся разрѣшать, а другихъ, особенно же преданныхъ грѣхамъ смертнымъ, атлишающимъ христіанина благодати Божіей и подвергающимъ вѣчной смерти и погибели, отлучать отъ св. причащенія на время болѣе или менѣе продолжительное, смотря по степени ихъ виновности и нравственного состоянія, но никакъ не по буквѣ древнихъ покаянныхъ правилъ Церкви, которыя вообще очень строги, на примѣръ: вольнаго убійцу они отлучаютъ отъ причащенія на 20 лѣтъ, невольнаго — на 10 л., прелюбодѣя — на 15 лѣтъ, блудника — на 7 л., клятвoprеступника на 10 лѣтъ, кровосмѣстника на 20 л. и т. п. (Вас. Вел. прав. 52—59, 64 и 67). Эта строгость въ свое время была необходима въ виду того, что, при языческихъ соблазнахъ и гоненіяхъ, большая снисходительность могла бы подать поводъ къ частымъ отпаденіямъ отъ Церкви и другимъ грѣхопаденіямъ, вреднымъ для ея блага и цѣлости. Но какъ отцы Церкви, такъ и

древніе соборы никогда не примѣняли этихъ правилъ безусловно; напротивъ, всѣмъ совѣтовали смотрѣть на каноническія постановленія о продолжительности эпитиміи, какъ только на испытаніе „плодовъ покаянія“ (Вас. В. 84), и въ приложеніи ея руководствоваться благоразуміемъ (Анк. 5, 16; Карс. 52; Вас. Вел. 3, 74; Григ. Нис. 4, 5), такъ чтобы эпитимія не приводила человѣка въ отчаяніе и не подавала повода къ разслабленію жизни (VI вселен. 102). При назначеніи эпитиміи, священникъ долженъ имѣть въ виду только то общее правило, что, по словамъ Григорія Нисскаго (прав. 8), въ дѣлѣ исправленія грѣшника имѣетъ значеніе не время или продолжительность отлученія отъ причащенія, а произволеніе, т. е. характеръ нравственнаго настроенія лица, состоящаго подъ запрещеніемъ. Если будетъ истинное обращеніе, замѣчаетъ тотъ же св. отецъ, то „да не соблюдается число лѣтъ, но съ сокращеніемъ времени да ведется кающійся къ возвращенію въ церковь и къ причащенію св. Таинъ“ (прав. 5). А для того, чтобы дать священнику возможность неуклонно наблюдать за нравственнымъ состояніемъ какъ находящихся подъ эпитиміею, такъ и вообще всѣхъ его духовныхъ дѣтей, правила церковныя запрещаютъ имъ переходить отъ одного духовника къ другому безъ особенно уважительныхъ причинъ (апост. 12), усиливая эпитимію для тѣхъ, которые обращаются къ другому духовнику единственно съ тою цѣлью, чтобы обманомъ освободиться отъ запрещенія и получить разрѣшеніе (апост. 13; IV вселен. 13; Антіох. 8). Эпитимія усиливается и для такихъ грѣшниковъ, которые впадаютъ въ новые, тяжкіе грѣхи въ то время, когда находятся подъ запрещеніемъ, или же въ то самое беззаконіе, за которое они подвергнуты наказанію съ цѣлю ихъ исправленія (Неок. 5). Но ни въ какомъ случаѣ служитель Церкви не имѣетъ власти отвергать кающагося, какъ бы тяжки ни были грѣхи его, подъ

опасеніемъ лишенія сана: „аще кто епископъ, или пресвитерьъ обращающагося отъ грѣха не приѣмлетъ, но отвергаетъ“, говоритъ 62 апостольское правило: „да будетъ изверженъ изъ священнаго чина. Опечаливаетъ бо Христа рекшаго: радость бываетъ на небеси о единомъ грѣшницѣ кающемся“.

4) Причащеніе совершается епископомъ и пресвитеромъ за божественной литургіей непременно въ храмѣ и по опредѣленному чину (Лаод. 19; VI всел. 69). Веществомъ для сего таинства служить чистый пшеничный хлѣбъ и красное вино. Апостольское правило (3) подвергаетъ изверженію священнослужителя, употребляющаго въ таинствѣ евхаристіи вмѣсто вина какой либо другой напитокъ. Къ вину присоединяется вода, но въ небольшомъ количествѣ, чтобы вино чрезъ это смѣшеніе не потеряло своего естественнаго вида и не приняло вкуса воды. О соединеніи вина съ водою во время совершенія таинства евхаристіи на VI вселенскомъ соборѣ положено было особое правило (32), подвергающее изверженію тѣхъ священнослужителей, которые приносятъ пречистую жертву, не соединяя вина съ водою. За литургіей причащаются св. тайнъ священнослужители и міряне: первые обязательно (апост. 8), а послѣдніе по своему желанію. Въ порядкѣ іерархическомъ высшіе священнослужители приобщаютъ низшихъ: епископы — священниковъ, священники — діаконівъ. Такая же іерархическая постепенность соблюдается и въ самомъ приступаніи къ св. тайнамъ: сначала приобщаются высшіе, а потомъ низшіе. Нарушеніе этого правила воспрещается 18 правиломъ I вселенскаго собора. Священнослужители причащаются въ алтарѣ, а міряне въ храмѣ и не иначе, какъ только священникомъ. Ни одинъ мірянинъ не имѣетъ права причащать себя св. тайнами (VI всел. 58, Лаод. 14). Какъ

священнослужители, такъ и міряне должны причащаться въ тѣлесной чистотѣ и до принятія пищи. Отъ самыхъ древнихъ временъ это было общимъ правиломъ Церкви (Карел. 50 и 58; VI вселен. 29; Тимоѳ. Александр. 5 и 7).

б) Бракъ. Въ каноническихъ постановленіяхъ и правилахъ св. отцевъ не находимъ ясныхъ указаній на форму и мѣсто совершенія сего таинства. Но, принимая во вниманіе то обстоятельство, что древняя Церковь предупреждала произвольное нарушеніе обрученія, какъ торжественнаго обѣщанія жениха и невесты на заключеніе брачнаго союза, весьма строгими правилами, надобно въ достовѣрности полагать, что и самый бракъ совершался уже во времена апостольскія (апост. 67 и 69) и, конечно, подобно прочимъ таинствамъ, съ благословенія епископа — въ храмѣ. Если бы обрученіе не состояло въ положенныхъ почину молитвословіяхъ и благословеніи брачующихся отъ служителей Церкви, то не нужно было бы карать вступающихъ въ бракъ съ дѣвицею, обрученною другому, при жизни обрученнаго съ нею, какъ прелюбодѣвъ (VI всел. 98; Анкир. 11; Вас. Вел. 22). Болѣе опредѣленные указанія встрѣчаемъ въ каноническихъ и соборныхъ правилахъ относительно нравственныхъ условій, необходимыхъ для вступленія въ бракъ лицъ брачующихся и времени совершенія брака. Къ нравственнымъ условіямъ, необходимымъ для вступленія въ бракъ, древнія церковныя правила относятъ: а) согласіе родителей и дозволеніе подлежащаго начальства. Отцы Церкви, смотра съ нравственной точки зрѣнія на бракъ, заключенный безъ воли родителей и начальствующихъ, называютъ его даже именемъ блудодѣанія (Вас. Вел. 38, 41 и 42); б) отсутствіе родства плотскаго и духовнаго. Въ родствѣ кровномъ по прямой линіи (восходящей и нисходящей) — бракъ, какъ противный самой природѣ человѣка, безусловно воспрещается

во всѣхъ степеняхъ. Въ линіяхъ же боковыхъ кровнаго родства и во всѣхъ видахъ родства двукровнаго браки положительно воспрещаются до 4 степени включительно 54 правиломъ VI вселенскаго собора. Воспрещаются также и такіе браки, въ которыхъ смѣшиваются родственныя названія и отношенія, хотя бы то было въ родствѣ двукровномъ и въ степеняхъ дозволенныхъ (Вас. Вел. 87). Въ родствѣ духовномъ, которое происходитъ вслѣдствіе воспріятія къмъ либо младенца или взрослога отъ кучели св. крещенія, со времени VI вселенскаго собора (прав. 53), браки воспрещаются только между воспріемниками, воспріятыми и родителями послѣднихъ. Всѣ браки, заключенныя въ ближайшихъ степеняхъ родства духовнаго и плотскаго, Церковь всегда считала недѣйствительными, подлежащими расторгненію (Неок. 2; Васил. Вел. 23 и 78; Тимоѣ Алекс. 11; VI вселен. 53 и 54). Кромѣ сего, Церковь считала недѣйствительными и такіе браки, которые заключались между лицами, состоящими въ супружествѣ, которое законнымъ образомъ не расторгнуто или не прекращено смертію одного изъ супруговъ. Въ такихъ случаяхъ она или возстановляла первый законный бракъ, или же, въ случаѣ не желанія оставленнаго лица пребывать въ бракѣ съ лицомъ оставившимъ его, расторгла оный съ дозволеніемъ невинному вступить въ новое супружество, а виновнаго осуждала на вѣчное безбрачіе (VI всел. 93). Древняя Церковь вовсе не допускала также браковъ православныхъ съ иновѣрными и неправославными (Лаод. 31, Карѣ. 30; IV вселен. 13; VI вселен. 72) и безусловно запретила четвертый бракъ, который Василій Великій называетъ „тягчайшимъ блуда“ (прав. 80). Второй и третій бракъ, хотя и дозволялись Церковію, но св. отцы всегда смотрѣли на нихъ, какъ на нѣкоторое нравственное несовершенство въ христіанской жизни и потому запрещала священнослужителямъ

вступать во второй бракъ и даже въ первый, если они вступали въ клиръ безбрачными (апост. 26; Неокесар. 1; VI вселен. 12), а вдовцамъ мірянамъ, — послѣ 60-ти лѣтняго возраста (Васил. Вел. 24). Смотря такимъ образомъ на второй бракъ, Церковь требовала отъ вступающихъ въ оный очищенія совѣсти покаяніемъ (Лаод. 1, 24 и 50; Неок. 8; VI вселен. 3; Вас. Вел. 4, 12 и 87), и запрещала священнику участвовать въ брачномъ пиршествѣ у двоеженца (Неок. 7). Что касается третьяго брака, то Церковь, хотя безусловно не отрицала его, тѣмъ не менѣе смотрѣла на него, какъ на нечистоту въ Церкви, и только какъ на нѣчто „лучшее распутнаго любодѣянiя“ (Васил. Вел. 50), опредѣляя за вступленіе въ оный пятилѣтнюю эпитимию (Васил. Вел. 4). Относительно времени совершенія браковъ, въ древнихъ церковныхъ правилахъ содержится запрещеніе совершать ихъ въ св. Четырдесятницу (52 прав. Лаод. соб.)

Кромѣ таинствъ, священникъ совершаетъ и прочія христіанскія требы, къ которымъ, по каноническимъ постановленіямъ и правиламъ св. отцовъ, относятся: погребеніе умершихъ и напутствованіе больныхъ и умирающихъ. Изъ этихъ постановленій видно, чтобы всѣ православные христіане, находящіеся въ смертной опасности, не исключая и тѣхъ, которые несутъ публичную эпитимию *), были причащаемы св. таинъ во всякое время и въ домахъ. Это было общимъ правиломъ во всѣ времена Церкви. „О находящихся при

*) О причащеніи опасно больныхъ, состоящихъ подъ публичною эпитиміею, священникъ долженъ смелее донести своему епископу. Въ томъ же случаѣ, если такіе больные, по причащеніи ихъ св. таинъ, по выраженію отцевъ 1 вселен. собора, „паки къ жизни возвратятся“, они обязываются продолжать возложенное на нихъ покаяніе. Это было также всегдашнимъ правиломъ Церкви (1 вселен. 13, Анкир. 6; Григ. Нис. 5).

исходѣ отъ житія“, говорятъ отцы 1-го вселенскаго собора, „да соблюдается и нынѣ древній законъ и правило, чтобы отходящій не былъ лишаемъ послѣдняго и нужнѣйшаго напутствія“ (прав. 13). Тоже подтверждаютъ и другія соборныя и отеческія правила (Анкир. 6 и 22; Неок. 2; Карѣ. 7; Васил. Вел. 73; Григ. Нис. 2 и 5). При этомъ священнику внушается, чтобы за исполненіе этой требы онъ не требовалъ никакой платы, взиманіе которой подвергаетъ его изверженію изъ сана, какъ за симонію: „никто изъ священнослужителей“, говоритъ 23 правило VI вселенскаго собора, „преподавая св. Причастіе, да не требуетъ отъ причащающагося за причастіе денегъ, или чего инаго. Ибо благодать не продаема, и мы не за деньги преподаемъ освященіе Духа, но не ухищренно должны преподавать оное достойнымъ сего дара. Аще же кто изъ клира усмотрѣнъ будетъ требующимъ какого либо воздаянія отъ того, кому преподаетъ причастіе, да будетъ изверженъ, яко ревнитель Сумонова коварства“. Относительно же погребенія умершихъ соборныя и отеческія правила требуютъ, чтобы всѣ православные хрістіане были погребаемы по обычаю православному, за исключеніемъ самоубійцъ, которые лишаются церковнаго отпѣванія и хрістіанскаго погребенія, если только ихъ самоубійство произошло не въ состояніи умоповрежденія или безпамятства, вслѣдствіе какихъ либо болѣзненныхъ припадковъ (Тимое. Александр. 14).

Свящ. Л. Ключовъ.

(Окончаніе будетъ).

Народныя воззрѣнія на лихорадку и способы ея врачеванія.

Нашъ простой народъ о лихорадкѣ имѣетъ странныя, нелѣпыя, не миращіяся съ здравымъ смысломъ понятія и

при врачеваніи ея прибѣгаетъ къ суевѣрнымъ и нерѣдко вреднымъ способамъ. Предлагаемая статья, думается, будетъ не безынтересна для читателей Епархіальныхъ Вѣдомостей, каковыми являются въ большинствѣ случаевъ сельскіе пастыри. Этимъ послѣднимъ, какъ главнымъ просвѣтителемъ народа и врачамъ религіозно нравственныхъ его недуговъ, въ особенности должны быть не безынтересны заключающіяся въ предлагаемой статьѣ свѣдѣнія.

Съ лихорадкою нашъ народъ соединяетъ совершенно другое понятіе, нежели какое соединяетъ съ нею ученая медицина. По народному воззрѣнію, лихорадка не есть простое болѣзненное состояніе организма, а живое личное существо, злое, принадлежащее къ женскому роду. Лихорадка не одна, а нѣсколько: иначе, замѣчаетъ съ дѣтскою наивностью простолюдинъ, какъ бы она окаянная успѣвала сушить, знобить и мучить разомъ сотни людей? Всѣхъ лихорадокъ, по увѣренію однихъ, семь, по убѣжденію другихъ—девять, даже двѣнадцать крылатыхъ сестеръ, изъ коихъ каждая носитъ опредѣленное соотвѣтствующее ея дѣйствіемъ имя. Въ великорусскихъ губерніяхъ болѣе популярны имена трясавицъ слѣдующія: озноба, розжога, зѣвота, блевота, потягота, сонная, блѣдная, вешняя, листопадная, т. е. осенняя и др. Обитаютъ лихорадки въ мрачныхъ подземельяхъ. Одна изъ нихъ—старшая повелѣваетъ своими сестрами и посылаетъ ихъ на землю мучить людской родъ: „тѣло жечь и знобить, бѣлы кости крушить“. Въ Калужской губерніи рассказываютъ, что старшая и злѣйшая изъ сестеръ—лихорадокъ прикована къ желѣзному стулу двѣнадцатію цѣпями и въ правой рукѣ держитъ косу; если она сорвется съ цѣпей и овладѣетъ человѣкомъ, то онъ непременно умретъ. Появляясь на землѣ, лихорадки вселяются въ „виноватыхъ“ людей и начинаютъ ихъ трясти,

разслаблять ихъ суставы и ломить кости. Измучивъ одного, лихорадка переходитъ въ другаго; при полетѣ своемъ она цѣлуетъ избранныя жертвы и отъ прикосновенія ея устъ человѣкъ немедленно заболѣваетъ. Кому обмечетъ болѣзнь губы, о томъ говорятъ: „его поцѣловала лихоманка“. По другимъ рассказамъ, лихорадка, прилетая ночью, называетъ спящихъ по имени; кто проснется и откликнется на ея зовъ, тотъ сейчасъ же захвораетъ. Иногда она оборачивается соринкою или мухой, падаетъ въ изготовленную пищу и вмѣстѣ съ нею входитъ въ утробу человѣка. Но если кто догадается бросить эту соринку или муху въ печь, то лихорадка сгоритъ; а если вложить ее въ яичную скорлупу и повѣсить въ трубѣ, лихорадка будетъ страшно мучиться. Въ Тульской губерніи увѣряютъ, что шесть сестеръ уже погибли такимъ образомъ, а три и до сихъ поръ рыщутъ по міру. Временный роздыхъ, даваемый больному перемежающеюся лихорадкой, народъ объясняетъ тѣмъ, что у нея много дѣла, и потому она переходитъ отъ одного человѣка къ другому, возвращаясь къ каждому изъ нихъ поочередно — чрезъ день, чрезъ два или три дня. Нѣкоторые же увѣряютъ, что въ дни, свободные отъ параксизмовъ, она предается сну. Боясь раздражить лихорадку, простолудинъ не всегда рѣшится назвать лихорадку ея настоящимъ именемъ, а даетъ ей названія ласкательныя, дружескія, съ цѣлью задобрить ее и отклонить отъ себя. Таковы названія: кума, добруха, тетка, подруга и др. Иногда величаетъ ее лихоманкой ивановной *).

*) Аѳанасьевъ. Поэтическія воззрѣнія славянъ на природу, т. 3, стр. 81—84. Даль. О повѣрьяхъ, суевѣріяхъ и предрассудкахъ русскаго народа, стр. 80; Руководство для сельскихъ пастырей, 1864 г., т. 2, стр. 533.

Въ заговорахъ противъ лихорадокъ или трясавицъ, занесенныхъ во многія изъ нашихъ старинныхъ рукописей и до настоящаго времени незабытыхъ русскими знахарями и знахарками, говорится, что лихорадки дочери историческаго царя Ирода. Для примѣра приведемъ только начало одного заговора. „На горахъ Аѳонскихъ стоитъ дубъ мокрецкой, подъ тѣмъ дубомъ сидятъ тринадцать старцевъ съ старцемъ Пафнутіемъ ¹⁾. Идутъ къ нимъ двѣнадцать дѣвицъ, простоволосыхъ, простопопыхъ. И рече старецъ Пафнутіи съ тринадцатью старцами: что сѣи къ намъ идеша? И рече ему двѣнадцать дѣвицъ: есмь мы царя Ирода дщери, идемъ на весь міръ кости знобить и тѣло мучить“ ²⁾. Въ заговорахъ не объясняется, какъ и за что дочери Ирода стали трясавицами, равно какъ не объясняется и то, какъ совершилось это чудесное ихъ превращеніе и въ чемъ оно состояло. Все это восполняютъ устные легенды. Въ этомъ отношеніи заслуживаютъ вниманія двѣ легенды, созданныя на основаніи извѣстнаго священно-историческаго событія—усѣкновенія главы Іоанна Крестителя Иродомъ. Передавая эту исторію въ нѣсколько искаженномъ видѣ, народная фантазія, для объясненія самаго превращенія дочерей Ирода въ трясавицъ, сдѣлала къ ней слѣдующее добавленіе.

¹⁾ Названіе мѣстности, въ которой происходитъ видѣніе, въ заговорахъ разнообразится. Кромѣ горъ Аѳонскихъ упоминаются островъ Буянъ, Черное море и др. Равнымъ образомъ, и лица, предъ которыми происходитъ видѣніе, и числа этихъ лицъ не одни и тѣже. Кромѣ Пафнутіи съ тринадцатью старцами еще упоминаются: св. Сисиній, арх. Михайлъ, Дѣва Марія, св. евангелисты и др.

²⁾ Сахаровъ. Сказанія русскаго народа (русское народное черновнижје), стр. 51.

Когда старшая дочь Ирода отсѣкла голову Предтечи и принесла ее на блюдь къ отцу, всѣ яства и питія, какія были тамъ, вдругъ превратились въ кровь. Мало этого: по словамъ легенды, мертвая голова начала говорить, какъ живая, начала бранить бесерменскую вѣру и хвалить православную, несмотря на то, что нечестивыя плясавицы кололи иголками ей языкъ; затѣмъ бранила ихъ окаянныя плясы и лицедейства и проговорила такія рѣчи: „прокляты, прокляты, прокляты вы, дщери Иродовы! Не имѣтъ вамъ отъ нынѣ и до вѣка лица и вида человѣческаго! Трастись и скакать вамъ на зорѣ вечерней, днемъ и ночью, лѣтомъ и зимой, пока будетъ на небѣ мѣсяцъ и солнце! Не имѣтъ вамъ ни дома, ни гроба, ни покоя, ни смерти, бродить вамъ во вѣки вѣчныя, тѣло знобить и кости сушить всѣхъ окаянныхъ грѣшниковъ! Аминь“. Какъ только были произнесены эти страшныя слова, дочери Ирода смотрѣли одна на другую и не узнавали сестра сестры, точно не стало на нихъ лица и вида человѣческаго: одна изъ нихъ стала желта, какъ листь осенній, другая зелена, какъ мурава трава, одна потемнѣла, какъ тѣло громомъ убитое, другая стала, какъ желѣзо въ огнѣ *).

Народныхъ средствъ противъ лихорадки чрезвычайно много. Средства эти не только суевѣрны, но есть между ними и положительно вредныя. Противъ лихорадки употребляется такъ называемое „заклятіе“, которое совершается знахаремъ. Это занятіе есть не иное что, какъ заговоръ противъ лихорадки, который извѣстенъ каждому знахарю слово въ слово. Вотъ, напр., заговоръ или заклятіе на лихорадку. „Во имя Отца и Сына и Св. Духа. Аминь. Прокляты, прокляты, прокляты! Откуда (еси) пришли окаянныя чертовки,

*) Руководство для с. пастырей, 1864 г. т. 2, стр. 532 — 533.

дщери Иродовы, непрошенныя, негаданныя, неожиданныя? Тутъ вамъ, окаянныя дьяволы, не бывати, бѣлаго тѣла не знати, желтой кости не сушити, красной крови не сушити. Идите себѣ отъ раба Божія молитвеннаго, крещеннаго (имя) на очерета, на болота, въ сухіе лѣса за три дни на три години. Слово мое крѣпко, языкъ во рту, на губахъ замокъ! А если не побѣдите отъ раба Божія (имя), то я призову на васъ, проклятыя трясавицы, Архангела Михаила, Дѣву Марію, св. Миколая, Кузьму и Демьяна. И будутъ васъ мучити, въ студеной водѣ топити, палящія раны тѣлу наносить тричи въ зорю утреннюю, тричи въ зорю вечернюю¹⁾. Вслѣдъ за произнесеніемъ заговора знахари иногда слизываютъ недугъ крестообразно со лба, подбородка и щекъ больного и сплевываютъ на землю. Нерѣдко слова лѣчебнаго заклія сопровождаются очерчиваніемъ около больного круговой черты, дабы злой духъ болѣзни не могъ переступить за этотъ зачарованный кругъ²⁾.

Знахарь не всегда прибѣгаетъ къ заклію. Иногда онъ пользуется такимъ способомъ. Беретъ съ собою плеть „заговоренную“ или вѣникъ и, пришедши въ избу, не снимая шапки и не говоря ни слова, бросается на больного съ грознымъ видомъ и начинаетъ его бить плетью или вѣникомъ, думая, что бьетъ не его, а лихоманку, и что она, испугавшись побоевъ, непременно броситъ больного³⁾.

Въ народной медицинѣ видное мѣсто занимаетъ вода, какъ цѣлебное средство. Цѣлебная сила присвоится преимущественно ключевой водѣ, которую нужно черпать на утренней зорѣ и по теченію, а не противъ. Смыслъ здѣсь

¹⁾ Тамъ же, стр. 534—535.

²⁾ Аванасьевъ, т. 3, стр. 101.

³⁾ Рук. для паст. 1864 г. т. 2, стр. 558.

тотъ, что вода смываетъ хворь и уноситъ своею волною. Кромѣ того, ключевая вода должна быть, по выраженію народному, непитая, неотвѣданная, ибо она пазначается не для обычныхъ нуждъ челоуѣка. Какъ скоро почувствуетъ кто легкій ознобъ или жаръ, наклонность ко сну, ломоту и потяготу, тотчасъ призывается знахарь, который беретъ ключевой воды, кладетъ въ нее горячія уголья и щепотъ печной золы, дуетъ на воду три раза, мѣшаетъ остріемъ ножа и читаетъ наговоръ¹⁾. Вотъ одинъ изъ наговоровъ: „соль солена, зола горька, уголь черенъ. Нашепчите, наговорите мою воду въ мисѣ на отгнаніе лихоманки лихой. Ты, соль, улади, ты, зола, огорчи, ты, уголь, очерни. Моя соль крѣпка, моя зола горька, мой уголь черенъ. Кто выпьетъ мою воду, отпадутъ всѣ недуги; кто съестъ мою соль, отъ того откачнутся всѣ болѣсти; кто полижетъ мою золу, отъ того отбѣгутъ лихія болѣсти; кто сотретъ зубами уголь, отъ того отлѣтять оузки со всѣми призорками“²⁾. Затѣмъ наговорною водою сбрызгиваютъ больного, смачиваютъ ему грудь, руки, ноги, спину или даютъ выпить нѣсколько глотковъ.

Сбрызгиваніе принадлежитъ къ важному роду лѣченія знахарей. Нашъ простолюдинъ такъ въ него вѣритъ, что, по его понятію, сбрызгиваніемъ можно исцѣлить самый опасный недугъ. Нужно замѣтить, что сбрызгиваніемъ можетъ лѣчить всякій, необходимо только выпытать отъ знахаря наговоръ на воду. Эта передача наговоровъ сопровождается смѣшными обрядами. Поселянинъ, желающій получить отъ знахаря право на сбрызгиваніе, долженъ три

¹⁾ Афанасьевъ, т. 2, стр. 181. 183; т. 3, стр. 99—100.

²⁾ Сахаровъ. (Сказанія о знахарствѣ), стр. 107 Рук. для с. п. 1864 г., т. 2, стр. 1558.

вечера париться въ банѣ, три дня говѣть, три дня ходить по улицѣ съ открытою головою, а послѣдніе три дня посящать знахаря. Въ пустой избѣ знахарь ставитъ мису съ водою, по угламъ кладетъ соль, золу и уголь. Поселянинъ, пришедшій къ нему за передачею, долженъ лизать языкомъ раскладенные по угламъ соль, золу и уголь и прихлебывать изъ мисы воду. Въ это время знахарь читаетъ про себя наговоры. На третій день вручается поселянину громовая стрѣла и передаются словесно (наговоры ¹).

Наговорною водою знахари иногда умываютъ больного лихорадкой. При этомъ они лижутъ больному лицо до трехъ разъ, и за каждымъ разомъ слезываютъ на землю, т. е. сбрасываютъ вмѣстѣ съ слюною слезанную языкомъ болѣзнь ²).

Рядомъ съ сбрызгиваніемъ лихорадки народная медицина употребляетъ при лихорадкѣ обливаніе или окачиваніе водою. Необходимо, чтобы вода была похолоднѣе и чтобы окачиваніе было произведено печаянно и въ то самое время, когда лихорадка послѣ озноба бросаетъ въ жаръ. Тутъ то и припугнуть ее окапну! Въдъ для нея вода тоже, а что для нечистаго крестное знаменіе, мудрствуетъ простолюдинъ, забывая, что этимъ способомъ лѣченія можно подвергнуть больного страшному испугу или смертельной горячкѣ.

Цѣлебная сила воды преимущественно обнаруживается весной. Отсюда весенній снѣгъ, выпавшій въ мартѣ мѣсяцѣ, пользуется особеннымъ авторитетомъ въ народной медицинѣ. Добытою изъ него водою лѣчатъ и лихорадки, особенно весеннія. Самое лѣчение состоитъ или въ вытираніи больного этою водою, или въ напаваніи, или въ обливаніи, если

¹) Сахаровъ, стр. 106—107.

²) Аванасьевъ, т. 3, стр. 101.

такой воды найдется достаточное количество. Въ виду такой важности снѣговой воды, крестьяне стараются подольше сберечь мартовскій снѣгъ. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Россіи, больныхъ, страждущихъ весеннею лихорадкой, послѣ вытиранія мартовскимъ снѣгомъ поятъ березовымъ сокомъ.

Цѣлебныя свойства народъ соединяетъ и съ водою, освященною по церковному уставу; отсюда богоявленская или крещенская вода пользуется особеннымъ уваженіемъ ¹⁾).

Вода употребляется при лихорадкахъ не только какъ наружное лѣкарство, но принимается и внутрь. Для этого въ воду кладется зола, которая берется изъ печи или изъ церковнаго кадила. Иногда раскаливаютъ до красна мѣдный пятакъ, опускаютъ его въ сосудъ съ холодною водою и воду эту пьютъ по три раза въ день. Особенно же распространенъ обычай—лѣчить лихорадку питьемъ воды, оставшейся послѣ омытія иконъ того или другаго угодника, особенно иконы усѣкновения главы Іоанна Предтечи, которой приписываютъ особенную силу отгнанія лихорадокъ ²⁾).

При лѣченіи лихорадки прибѣгаютъ еще къ такимъ средствамъ. Берутъ освященную вербу, дѣлаютъ на ней столько нарѣзокъ, сколько было параксизмовъ, и затѣмъ кладутъ въ затопленную печь; когда верба сгоритъ, должно взглянуть на оставшійся пепелъ и положить три земныхъ поклона. Вмѣстѣ съ уничтоженными огнемъ нарѣзками пропадетъ и самая лихорадка. Лѣчатъ и такъ. Просверливаютъ въ стѣнѣ или дверяхъ дыру на такомъ разстояніи

¹⁾ Аванасьевъ, т. 2, стр. 185, 187—188. Сахаровъ, стр. 60.

²⁾ Аванасьевъ, т. 2, стр. 18; т. 3, стр. 100; Рук. д. с. пастырѣй, 1864 г., т. 2, стр. 538.

отъ земли, какъ великъ ростъ больного, остригаютъ ему ногти и нѣсколько волосъ, то и другое вкладываютъ въ приготовленное отверстіе и заколачиваютъ его осиновымъ колышкомъ. Иногда просверливаютъ дыру въ осиновомъ деревѣ и затыкаютъ ее ногтями и волосами больного¹⁾).

Выше было сказано, какъ народъ смотритъ на перемежающуюся лихорадку. При такой лихорадкѣ иные чернятъ свое лицо сажею и переодѣваются въ чужое платье, чтобы не быть узнаны злою лихоманкою, когда она вѣдываетъ повторить свое посѣщеніе, иногда пишутъ на дверяхъ избы, что больного нѣтъ дома. Отъ лихорадки спасаетъ и скорый отѣздъ въ другое мѣсто: она теряетъ человека и не найдетъ его²⁾).

Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ для излѣченія лихорадки прибѣгаютъ къ такъ называемому „отписыванію“ лихорадки. На записочкѣ пишутся „елдинскія“ имена лихорадокъ, или какія-ниб. слова, которымъ усвоится чудесная сила. Иногда пишутъ слѣдующій стихъ изъ евангелія Марка: „Имъ снемъ Моимъ бѣсы изъиждутъ... на недужныя руки возложатъ, и здрави будутъ“. На запискѣ также пишется тропарь св. преподобномученицѣ Фотиніи самарянинѣ, которая считается заступницею отъ трясавицъ. Записка съ тѣми или другими словами, завязанная въ ветошку, дается больному, который и долженъ носить ее на шеѣ известное время, а затѣмъ долженъ или проглотить эту записку, или сжечь ее вмѣстѣ съ ветошкою на страстной свѣчѣ и съѣсть оставшійся отъ нея пепель. Вмѣсто записки съ такими или иными словами больные лихорадкою носятъ на шеѣ восковой шарикъ, слѣпленный изъ 12-ти крошекъ

¹⁾ Аванасьевъ, т. 2, стр. 115, 308.

²⁾ Даль, стр. 81.

воску, снятыхъ въ 12-ть разъ во время чтенія Страстей, отъ свѣчки, которая въ продолженіе службы зажигается, какъ извѣстно, 12-ть разъ ¹⁾). Отъ олихорадки даютъ для принятія внутрь порошокъ изъ истолченнаго артоса и „херувимскаго ладоу“ на святой водѣ, послѣ чего больного еще подкуриваютъ въ постели тѣмъ же „херувимскимъ ладономъ“. Этотъ способъ при всемъ своемъ строго-церковномъ, повидимому, характерѣ есть основъ своей и коренится въ наивно-мистическомъ взглядѣ на лихорадки, какъ на особые демоническія существа, потому что и прающій здѣсь главную роль „херувимскій ладоу“ считается въ народѣ самымъ вѣрнымъ и надежнымъ средствомъ для прогнанія откуда бы то ни было нечистыхъ духовъ. Во время опѣвъ „херувимской опѣснѣ“ вся нечистая сила, по народному вѣрованію, не вынося „херувимскаго ладова“, вылетаетъ изъ церкви и густымъ строемъ вьется вокругъ церковнаго креста ²⁾).

Можно бы еще указать средства, къ которымъ прибѣгаетъ простой народъ при леченіи лихорадки, но ограничимся приведеніемъ одного. Страждущіе долговременною лихорадкою служатъ молебны св. преподобному ученицѣ Фотиніи (20 марта), равно какъ и преп. Марону (14 февраля) и преп. Василию Новому (26 марта), которымъ народъ приписываетъ чудодѣйственную силу надъ трясавицами.

Нужно замѣтить, что у простонародья существуютъ средства не только для отгнанія лихорадки, когда кто ею боленъ, но даже для предохраненія отъ нея. Такихъ средствъ немного. Укажемъ ихъ.

¹⁾ Руков. для сл. 1895 г., т. 2, стр. 47; 1864 г., т. 2, стр. 537—538. Даль, стр. 81.

²⁾ Руков. для с. пастырей, 1895 г., т. 2, стр. 147. (*)

Для предохраненія отъ лихорадки въ народѣ употребляется такъ и называемое смываніе долихоманокъ. Обрядъ этотъ заключается въ слѣдующемъ. Въ сслахъ думаютъ, что лихорадки выгоняются изъ своихъ подземелій морозомъ и стараются опѣ найти пристанище по теплымъ низбамъ, гдѣ нападаютъ на виноватыхъ. Заботливыя бабушки, спасая людей отъ лихорадокъ, 2 января ходятъ по домамъ смывать притоки и дверей, чтобы заградить входъ въ избу незванымъ гостямъ. Все это дѣлается потихоньку отъ мужчинъ. Рано на зарѣ бабушка является, по приглашенію, во дворъ, начинаетъ обмывать своимъ снадобьемъ притолокъ, а послѣ вытираетъ чистымъ полотенцемъ. Послѣ этого уже на цѣлый годъ остаются спокойными отъ посѣщенія лихорадокъ. Другой предохранительный способъ состоитъ въ сожиганіи соломенныхъ постелей, т. е. еи подстилокъ и подушекъ, набитыхъ соломой или сѣномъ. Поселяне продѣлываютъ это, большею частью, подъ Благовѣщеніе почью, при чемъ дымомъ окуриваютъ свою одежду *). Вотъ какія странныя вѣрованія имѣетъ народъ относительно лихорадки и способовъ ея лѣченія. Эти вѣрованія широко распространены въ народѣ. Надобно, конечно, оговориться, что есть такіе простолюдины, которые имѣютъ довольно трезвыя понятія о лихорадкѣ и при лѣченіи ея прибѣгаютъ къ средствамъ, рекомендуемымъ медициною. Но такіе простолюдины плохо замѣтны въ общей народной массѣ. Мы не намѣрены распространяться ни относительно того, гдѣ кроется начало такихъ нелѣпныхъ народныхъ вѣрованій, ни того, чѣмъ объясняется живучесть подобныхъ вѣрованій въ народѣ. Относительно перваго только замѣтимъ, что начало народного суевѣрія о лихорадкѣ нужно искать

*) Сахаровъ. (Народный дневникъ), стр. 6—7, 41. (2)

во временахъ отдаленнѣйшихъ, до—христіанскихъ, отно- сительно же втораго положенія, подходящія мысли находятся въ статьѣ: „о народномъ знахарствѣ“ *)

Врачеваніе больнаго всевозможными суевѣріями и заблужде- ніями народнаго сознанія ближе всего касается пасты- ря Церкви. Это дѣло налагается на него самымъ долгимъ пастырскаго служенія. Кромѣ того, пастырю Церкви, такъ сказать, сподручѣе взяться за него. Онъ ближе стоитъ къ народу и часто пользуется его безусловнымъ довѣріемъ. Совершая на дому у прихожанъ церковныя требы и таин- ства и, если есть въ домѣ больные, спрашивая о томъ, чѣмъ и какъ ихъ пользуютъ, пастырь можетъ узнать на- родныя понятія о разныхъ болѣзняхъ, въ томъ числѣ и то лихорадки, народныя способы ихъ лѣченія и можетъ дѣй- ствовать противъ тѣхъ и другихъ. Въ чемъ же онъ должна заключаться дѣятельность пастыря въ дѣлѣ искорененія на- роднаго вѣрованія о лихорадкѣ и суевѣрныхъ способовъ ея лѣченія? Пастырь долженъ разяснить, что евангельская исторія ничего не говоритъ о чудесномъ превращеніи до- черей Ирода въ трясавицъ и что число ихъ, по народному сказанію—семь, девять и даже двѣнадцать—прямо противо- рѣчить евангельскому повѣствованію. Пастырь долженъ разъ- яснить, что ни въ св. евангеліи, гдѣ описывается оубіеніе Предтечи, ни въ житіи хсего угодника нѣтъ и помину о выдуманныхъ заклятіяхъ, произнесенныхъ будто бы мертвою главою Крестителя. Пастырь долженъ также разяснить то, что не было никакого видѣнія трясавицъ ни св. Сиси- пію, ни св. Николаю и др. Нужно показать и то, что лихорадка не личное существо, а обыкновенный тѣлесный недугъ, постигающій людей отъ обыкновенныхъ причинъ—

*) Пенз. Епарх. Вѣд. 1895 г., № 13, стр. 465—468.

неумѣренной пищи, питья, сна, простуды. Осуждая народные способы врачеванія лихорадки, онъ доказывая ихъ не-
лѣпость и пагубность какъ для тѣла, такъ главнымъ и
для души, пастырь не безъ пользы можетъ совѣтовать
испытать на дѣлѣ сподручное простому народу средство, реко-
мендуемое популярною медициною съ обстоятельнымъ объ-
ясненіемъ того, какъ и имъ пользоваться. Но главное, что
долженъ внушить пастырь своимъ прихожанамъ, это — мысль,
что лучшее врачеваніе противъ лихорадки и вообще всякой
болѣзни есть молитва, совершаемая съ вѣрою (Іак. 5, 16).
А такъ какъ въ простомъ народѣ есть обычай при лихо-
радкѣ служить молебныи пѣнъ некоторымъ святымъ, за которымъ
онъ приписываетъ чудодѣйственную силу надъ лихорадками,
то пастырь не только не долженъ порицать молитвеннаго
обращенія къ Богу и Его слугамъ въ этомъ и подоб-
ныхъ случаяхъ, а, напротивъ, всѣми оными долженъ под-
держивать въ прихожанахъ этотъ добрый и благодѣтельный
обычай. Надобно только обращать вниманіе, на сколько
возможно, на внутреннее расположеніе вѣрующаго и на его
понятія о святомъ, къ которому онъ прибѣгаетъ за помо-
щью въ болѣзни, и если встрѣтятся понятія суевѣрныя,
враждебныя христіанскимъ воззрѣніямъ на силу святыхъ и
историческимъ свѣдѣніямъ о нихъ, заботиться о ихъ
очищеніи и направленіи въ духъ и Христовой вѣры и
благочестія. **В. Масловскій.**

**Освященіе мѣста подѣ храмъ въ селѣ Андреевкѣ, Чембар-
скаго уѣзда, и обращеніе раскольника къ православной Церкви.**

19 апрѣля въ селѣ Андреевкѣ о. благочиннымъ 3-го
округа Чембарскаго уѣзда, священникомъ В. А. Николь-

скимъ, въ сослуженіи троихъ священниковъ, было совершено освященіе мѣста подъ храмъ. Предварительно торжества освященія были отслужены утренняя и божественная литургія въ существующемъ временномъ Андреевскомъ храмѣ. Послѣ утрени о. благочинный далъ Андреевскому Попечительству нѣсколько практическихъ наставленій относительно предстоящаго построенія храма. За литургіей вновь назначенный въ Андреевку священникъ о. Николай Веселкинъ сказалъ приличествующее случаю слово, въ которомъ призвалъ православныхъ къ пожертвованіямъ на храмъ. По окончаніи литургіи народъ съ крестнымъ ходомъ вышелъ изъ храма. Передъ чиномъ освященія священникъ с. Аргамакъ, прежде служившій въ Андреевкѣ, обратился къ народу съ рѣчью о значеніи и необходимости храмовъ Божіихъ. Торжественный чинъ освященія былъ совершенъ священнослужителями съ глубокимъ благоговѣніемъ; православные и сектанты внимательно прислушивались къ каждому слову молитвъ и пѣснопѣній.

Начинающееся въ Андреевкѣ дѣло построенія храма Божія, можно надѣяться, при неоскудѣваемой помощи благотворителей, пойдетъ быстро и успѣшно. Камень и кирпичъ для фундамента, а равно необходимый лѣсной матеріалъ приобрѣтены еще въ началѣ текущаго года и теперь находятся на мѣстѣ стройки. Средства для начала дѣла имѣются достаточныя. Попечительство проявляетъ усиленную дѣятельность для скорѣйшаго окончанія построенія храма: подряды на каменные и плотничные работы уже сданы опытнымъ мастерамъ. Предсѣдатель Попечительства ежегодно жертвуетъ въ пользу новоустройства храма доходъ съ 10 десятинъ земли; члены собрали между собой до 600 р. въ пользу храма. Кромѣ этого на построеніе храма поступаетъ доходъ отъ церковныхъ сборныхъ книгъ.

Христова. — Мѣстность, занимаемая селомъ, низменная, окруженная съ двухъ сторонъ горами. Поэтому издали село видно только съ двухъ сторонъ, совершенно открытыхъ для простаго глаза: отъ Атмиса — торговаго и большаго села и Усть-Атмиса — небольшого села. Рѣка Атмисъ, протекающая теперь по огородамъ, лѣтъ 50 назадъ, имѣла своимъ русломъ впадину при подошвѣ длиннаго кряжа, который въ былое время покрытъ былъ дремучими лѣсами съ вѣковыми дубами и липами. Полные хищныхъ животныхъ лѣса были страшилищемъ тогдашняго населенія. Считали чудомъ, если какой смѣльчакъ говорилъ, что онъ былъ у „Чернаго врага“, куда теперь ходятъ одни дѣти. Страхъ къ лѣсамъ по этому кряжу нагонялся еще тѣмъ, что во времена Пугачева отдѣльные, мелкія шайки бродили здѣсь и вѣшали мелкопомѣстныхъ господъ. Прошли года и что же стало? Нѣтъ ужъ болѣе дремучихъ лѣсовъ, когда то служившихъ при-тономъ разбойникамъ и звѣрямъ; теперь по этому горному кряжу растеть лѣсъ дровяной, а въ иныхъ мѣстахъ и совершенно исчезъ съ лица земли. Лѣса, какъ извѣстно, служатъ самымъ прекраснымъ хранилищемъ водъ. И дѣйствительно, въ мѣстности нашего села было огромное число озеръ, полныхъ рыбы и дичи. Берега рѣки, покрытыя камышомъ, также служили главнымъ пристанищемъ дичи. Въ былое время сюда часто ѣзжали господа для охоты и даже издалека. Теперь совсѣмъ не то. Озера, съ уменьшеніемъ лѣсовъ, стали рѣдѣть и гдѣ прежде лавливали хорошихъ карасей, теперь сбѣютъ огурцы.

Внѣшній видъ села самый обыкновенный. Двѣ прямыя улицы съ деревянными избами, да съ небольшими садами — вотъ и все. Есть немного и каменныхъ домовъ; но и въ нихъ та же грязь и нечистота, какъ въ деревянныхъ.

Храмы въ с. Нявкѣ. Первыми поселенцами села Новой Нявки были выселенцы изъ села Старой Нявки и другихъ селъ. Какого года было это выселеніе—безъ письменныхъ данныхъ трудно сказать. Существуетъ преданіе, что первый храмъ въ селѣ строили первыя семь семействъ; если преданіе вѣрно, тогда и годъ переселенія не такъ далеко. Храмъ построенъ въ 1765 году изъ толстыхъ дубовъ и липъ, росшихъ на этомъ самомъ мѣстѣ. Храмъ былъ маленькій съ небольшими окнами и походилъ больше на крестьянскую избу. Въ 1782-мъ году, при существованіи деревяннаго храма, вѣроятно, за отсутствіемъ его, построенъ былъ изъ того же лѣса второй болѣе обширный храмъ—холодный, весь колокольною и деревянною оградою. При этомъ храмѣ было и кладбище. Храмъ освященъ въ 1785 г. протоіереемъ г. Нижняго Ломова Иваномъ Алексѣевымъ. Въ 1850 году изъ двухъ старыхъ церквей построена была новая въ старинномъ прихожанъ крестьянъ, а изъ одного помѣщика, нынѣ уже умершаго, Порфирія Николаевича Кейпина. Много трудовъ положилъ покойный при постройкѣ. Онъ самъ, какъ очень образованный всесторонне, наблюдалъ за работами, много разъ заставлялъ впередъ лѣвать рисунки. Храмъ построенъ въ Греко-Россійскомъ вкусѣ и имѣетъ форму креста. Высота его 13 сажень, длина 25 аршинъ, ширина 20 аршинъ. Въ храмѣ три престола: настоящій—въ память Рождества Христова; придѣльные—одинъ во имя свят. Николая Чудотворца, другой во имя свят. Димитрія Ростовскаго. Алтари придѣловъ маленькіе и въ одномъ изъ нихъ помѣщается ковчегъ, о которомъ стоитъ упомянуть. Ковчегъ этотъ устроенъ покойнымъ Кейпинымъ изъ разноцвѣтныхъ сибирскихъ камней въ видѣ пещеры или лучше грота, внутри котораго стоитъ гробница изъ бѣлой слоновой кости съ серебряною внутренностію. Наверху

этого грота утверждены крестъ изъ слоновой кости съ рѣзнымъ изображеніемъ Іисуса Христа. Въмѣсто Адамовой головы, которая обыкновенно помѣщается у подножія креста, вставленъ самородокъ золота, добытый въ сибирскихъ копяхъ. Гротъ этотъ помѣщается на трехъугольномъ изъ камня малахита съ костяными ножками. Другой ковчегъ серебряный вызолоченный 84 пробы самой лучшей чеканки. Видъ имѣетъ какъ бы входа въ храмъ, внутри котораго устроена золотая дарохранильница. Третій ковчегъ бронзовый вызолоченный. Кромѣ этихъ ковчеговъ есть еще въ нашей церкви старинныя мѣдныя и оловянные ковчегъ съ таковою же дарохранильницею.

Какъ рѣдкое въ сельскихъ храмахъ, въ нашемъ храмѣ есть евангеліе серебряное съ изображеніемъ Воскресенія Іисуса Христа и четырехъ Евангелистовъ. Оно вызолочено и усыпано разноцвѣтными камнями.

Изъ иконъ достойны замѣчанія икона свят. Николая Чудотворца, составленная изъ сибирскихъ разноцвѣтныхъ камней, икона Рождества Богоматери, написанная на стеклѣ, и икона св. Димитрія Солунскаго—вся серебряная величиною въ $\frac{3}{4}$ аршина. Эта послѣдняя икона принесена въ даръ церкви давно. У одного здѣшняго помѣщика долго не родились дѣти. И вотъ, неутѣшная жена, по обычаю многихъ подобныхъ ей, дала обѣщаніе, если Богъ даруетъ ей сына или дочь, соорудить серебряный образъ величиною съ младенца. Обѣщаніе это и было исполнено, когда помѣщица разрѣшилась отъ бремени.

Большой колоколъ вѣситъ свыше 100 пудовъ. Есть маленькій колоколъ съ помѣткою 1746 года. Какъ иконъ попалъ на нашу колокольную, никто не знаетъ.

Церковная библіотека, благодаря просвѣщенному вниманію того же помѣщика Кейпина, достаточно по нашему приходу.

Кромѣ полного богослужебнаго круга книгъ въ библіотекѣ можно насчитать около 100 книгъ. Есть между богослужебными книгами три книги временъ патріарха Іоакима: апостоль, постная тріодъ и праздничная минея. Сохранилось множество указовъ и манифестовъ, изъ которыхъ три относятся ко времени Павла I.

Интересенъ одинъ документъ отъ 1801 года. На полулистѣ, выданномъ за подписью должностныхъ лицъ, написана такса за требоисправленіе. По этой таксѣ за совершеніе брака положено 20 копѣекъ; за погребеніе возрастнаго тоже 20 копѣекъ *).

Метрическія книги ведутся съ 1808 года включительно. Приходскіе священники. Первымъ священникомъ въ нашемъ приходѣ былъ Григорій; вторымъ, Алексѣй. Кромѣ именъ, о томъ и другомъ священникѣ ничего не извѣстно. Третій священникъ былъ Иванъ Андреевъ, сынъ дьячка Андрея Тимофеева. Кончилъ курсъ онъ, какъ значится въ его формулярномъ спискѣ, въ семинаріи и посвященъ въ 1805 году. Служилъ онъ до 1834 года. Какъ получившій богословское образованіе, онъ былъ благочиннымъ съ 1808 года по 1821 годъ. Четвертымъ священникомъ былъ Василій Стефановъ, переведенный изъ села Потьмы. Умеръ онъ 73 лѣтъ. Въ 1847 году еще при жизни Василя Стефанова поступилъ Димитрій Андреевъ Чудодѣвъ изъ окончившихъ курсъ Пензенской духовной семинаріи. Умеръ онъ въ 1885 году и на его мѣсто опредѣленъ въ томъ же году Михаилъ Любимовъ.

*) Еще была рѣдкость въ нашей церкви — это: Лубочные вѣнцы. Нѣсколько лѣтъ тому назадъ профессоръ Голубевъ взял ихъ въ Кіевскій музей. Если они тамъ, то конечно ужъ больше будутъ приносить пользы, чѣмъ въ сельской глухой церкви.

Составъ прихода, жители и ихъ занятія. Приходъ состоитъ изъ одного села. Большинство жителей казенные крестьяне, десятка три—четыре бывшихъ крѣпостныхъ. Число жителей 650 душъ мужскаго пола. Главное занятіе земледѣліе. Продукты земледѣлія крестьяне сбываютъ на базарахъ окружныхъ селъ и въ Нижнемъ Ломовѣ. Иной крестьянинъ всю недѣлю не бываетъ дома, а только переѣзжаетъ съ одного базара на другой. Не довольствуясь такимъ большимъ числомъ сосѣднихъ базаровъ, крестьяне ѣздятъ и на дальніе.

Кромѣ земледѣлія жители Навки занимаются витьемъ канатовъ. Этотъ промыселъ такъ развитъ, что нѣтъ почти ни одного двора, гдѣ бы не былъ станокъ для витья. Говорятъ, что наши крестьяне славятся издѣліемъ своихъ канатовъ. Пріѣзжіе изъ Малороссіи непременно требуютъ „Навинской бичевы“. Въ былое время цѣлые обозы отправлялись отсюда въ Москву, Нижній и др. города съ тушами, рыбою и другими товарами; теперь этотъ промыселъ не развитъ. Много по селу встрѣчается и маслобоекъ. Есть водяная мельница на рѣкѣ Атмисѣ. Атмисъ—рѣка рыбная, потому есть нѣсколько семей, занимающихся рыбною ловлей и продажей рыбы въ Ломовѣ. Къ сожалѣнію, многіе изъ народа уходятъ на промыслы, но вмѣсто денегъ приносятъ привычку къ винопитію. Былъ здѣсь еще обычай ходить „на багду“, т. е. на солеварни, но въ настоящее время многія семьи разорились въ концѣ, благодаря этимъ „багдамъ“.

Умственное и религіозное состояніе прихожанъ. Село Новая Навка, расположенное при большомъ, торговомъ селѣ Атмисѣ и въ 15 верстахъ отъ уѣзднаго города Нижняго Ломова, населено сравнительно развитыми

крестьянами, умственный кругозоръ которыхъ расширялся и отъ частыхъ путешествій ихъ въ Москву по торговымъ дѣламъ. Много пользы принесъ для умственнаго развитія нашего народа и покойный помѣщикъ Кейпинъ, который своими совѣтами много способствовалъ исправленію нехорошихъ сторонъ семейной жизни крестьянъ. Онъ уничтожилъ „кликушъ“, вѣру въ домовыхъ, лѣшихъ и т. п. Обладая огромною библіотекою (около 5000 экзempl.), онъ часто снабжалъ крестьянъ книгами.

Есть много и грамотныхъ въ нашемъ селѣ. Еще въ 1861 году была открыта священникомъ Чудодѣевымъ школа, но въ 1868 почему то была закрыта. Была и еще школа, но пожаръ уничтожилъ зданіе. Лѣтъ 5 тому назадъ была школа земская, обезпеченная вполнѣ благодаря вниманію того же Кейпина, бывшаго членомъ Училищнаго Совѣта, но земство послѣ смерти Кейпина по своимъ видамъ закрыло это училище. Съ закрытіемъ училища, казалось, должно-бы прекратиться всякое обученіе грамотѣ; но явился одинъ добрый человекъ—крестьянинъ Чириковъ и сталъ обучать дѣтей грамотѣ. Чириковъ—слѣпецъ, но, обладая огромною памятью и рѣдкимъ умомъ, пріобрѣлъ вырѣзные буквы и по нимъ выучиваетъ читать. А когда его воспитанникъ начинаетъ мало-по-малу читать, то онъ повѣряетъ его по слуху. Скорость, съ какою онъ обучаетъ чтенію, изумительна. Онъ знакомъ съ новѣйшими способами обученія и обучаетъ по нимъ. Слепъ онъ сталъ съ 15 лѣтъ и отчасти благодаря этому сталъ такимъ полезнымъ обществу. Церковный уставъ знаетъ въ совершенствѣ. Число обученныхъ этимъ крестьяниномъ очень значительно. Съ поступленіемъ настоящаго священника, въ селѣ открыта церковно-приходская школа.

Религіозно-нравственное состояніе прихожанъ также удовлетворительно. Раскольниковъ нѣтъ и никогда не было.

Прихожане приобщаются св. Таинъ ежегодно; многіе от-
правляются говѣть въ Ломовскій, Скандскій и Саровскій
монастыри. Оттуда приносятъ они любовь къ богослуженію
и хорошему пѣнію. Посты соблюдаютъ, но только по на-
ружности, т. е. не ѣдятъ скоромной пищи. При житейскихъ
невзгодахъ крестьяне обращаются съ молитвою къ Богу и
Его угодникамъ. Къ богослуженію ходятъ усердно; особенно
много слушателей привлекаетъ ежевоскресныя проповѣди.
На большіе праздники въ утрению предлагается даже чтеніе
о праздникѣ. Къ священникамъ прихожане благопокорливы.

Пожары и неурожайные годы. 1817 и 1822 годы
памятны жителямъ по своимъ страшнымъ грозамъ и по-
жарамъ. Грозы были и днемъ и ночью. Были и сильные
пожары отъ грозъ. 1833 годъ очень памятенъ для жителей
Нявки какъ самый голодный. Жители питались желудями,
сергами орѣховыми, лебедою и даже молоди гнилую солому
и лебеду.

Священникъ села Новой Нявки М. Любимовъ.

Порядокъ приобрѣтенія церквами недвижимыхъ имуществъ.

Всѣдствие несоблюденія порядка приобрѣтенія церквами
недвижимыхъ имуществъ, Таврическая духовная консисторія
опредѣлила: приобрѣтеніе недвижимаго имущества для церкви
покупкою (свод. зак. изд. 1876 г. т. IX, ст. 398) или дареніемъ
(ст. 984, т. X, ч. 1, изд. 1857 г.) утверждается
за нею въ собственность совершеніемъ узаконенныхъ крѣ-
постныхъ актовъ не иначе, какъ по исходатайствованіи на
то каждый разъ чрезъ Святѣйшій Синодъ, изъясненнымъ въ
указѣ его отъ 31-го іюля 1843 года порядкомъ, Высочай-
шаго соизволенія, именно: 1) если имущество недвижимое
приобрѣтается для церкви покупкою, то причтъ этой церкви
съ церковнымъ старостою къ своей просьбѣ, подаваемой

через благочиннаго преосвященному для ходатайства о разрѣшеніи покупки, должны прилагать слѣдующіе документы: а) подлинное заявленіе продавца причту о томъ, что именно и за какую цѣну желаетъ онъ продать и на чей счетъ отнесены будутъ расходы по совершенію купчей крѣпости; б) оцѣночную опись присяжныхъ оцѣнщиковъ; в) планъ продаваемаго мѣста; г) чертежи продаваемыхъ построекъ съ фасадами ихъ, причемъ планы и чертежи съ фасадами должны быть составляемы техниками и наклеены на коленкорѣ; д) купчую крѣпость, дарственную запись, по коимъ продавецъ владѣетъ тѣмъ имѣніемъ, съ вводнымъ листомъ; е) свидѣтельства отъ мѣстнаго окружнаго суда и старшаго нотаріуса—отъ перваго о томъ, что на продаваемомъ имуществѣ нѣтъ исковъ и споровъ, а отъ втораго, что продаваемое имущество не продано, не заложено и не состоитъ подъ запрещеніемъ и ж) удостовѣреніе благочиннаго, что деньги, предназначенныя на покупку, не имѣютъ другаго назначенія и безпрепятственно могутъ быть употреблены на этотъ предметъ. 2) Если недвижимое имущество пріобрѣтается для церкви дареніемъ при жизни жертвователя, то причтъ съ церковнымъ старостою должны прилагать къ прошенію на имя преосвященнаго, черезъ благочиннаго, подлинное заявленіе жертвователя причту о томъ, что именно и на какую именно цѣну желаетъ онъ пожертвовать, и что жертвуемое имѣніе есть собственность благопріобрѣтенная, а не родовая, и затѣмъ документы, обозначенные выше подъ буквами в, г, д, и е. При отчужденіи же въ пользу церковей общественныхъ участковъ земли со строеніями на оной или безъ оныхъ, жертвуемыхъ крестьянами, прилагать общественный приговоръ крестьянъ, засвидѣтельствованный непрѣмѣннымъ членомъ мѣстнаго уѣзднаго по крестьянскимъ дѣламъ присутствія, причемъ въ приго-

ворѣ точно должны быть обозначены границы жертвуемой земли и количество оной, а также объяснено: принимаютъ ли жертвователи на себя выкупную плату правительству, причитающуюся за отчуждаемый участокъ, а равно и расходы по совершенію крѣпостнымъ порядкомъ дарственной на имя церкви записи, или же эти расходы должны быть отнесены на счетъ церкви. 3) Въ случаѣ пожертвованія недвижимаго имущества церкви по духовному завѣщанію, причтъ со старостою, если получаютъ таковое завѣщаніе не чрезъ консисторію, прежде всего доносить о томъ чрезъ благочиннаго епархіальному начальству и ожидаетъ отъ него распоряженій.

Инструкція для устройства печей и дымовыхъ трубъ въ притчовыхъ зданіяхъ.

(Составлена Литовскимъ Епарх. архитекторомъ согласно существующимъ законоположеніямъ).

1) Все печи должны быть устраиваемы на каменныхъ или кирпичныхъ фундаментахъ, глубина коего будетъ зависѣть отъ качества грунта, но, во всякомъ случаѣ, должны быть не менѣе одного аршина.

2) Дымовыя трубы должны быть исключительно коренными, т. е. должны быть устроены прямыми на каменномъ или кирпичномъ фундаментѣ, глубина коего будетъ зависѣть отъ качества грунта, но должна быть никакъ не менѣе 1 1/2 арш. Устройство борововъ на чердакахъ и въ комнатахъ никоимъ образомъ не допускается, также не разрѣшается устраивать трубы надъ печами, основывая трубы на кладкѣ самихъ печей или на деревянныхъ балкахъ и доскахъ.

3) Въ случаѣ, если труба или печь устраивается вблизи деревянныхъ стѣнъ, то разстояніе между ними и сими послѣдними должно быть не менѣе 3-хъ вершковъ.

4) Въ случаѣ, если печи и трубы устраиваются въ проемахъ деревянныхъ стѣнъ, то должны быть устраиваемы раздѣлки изъ кирпича, толщиною не менѣе 6 верш.

5) Трубы должны проходить черезъ потолки, въ разстояніи отъ балокъ не ближе 6 верш., и въ потолокъ отъ дерева до трубъ должны быть устраиваемы раздѣлки изъ кирпича, не менѣе 6 верш. толщиною; такія раздѣлки могутъ быть устраиваемы посредствомъ выпуска кирпича изъ стѣнокъ трубы.

6) На чердакахъ стропила не могутъ быть опираемы, выпускаемы или прислоняемы къ дымовымъ трубамъ, а должны проходить отъ нихъ не ближе 6 верш.

7) Передъ топками всѣхъ печей должны быть прибиваемы желѣзные листы.

Архіерейскія служенія въ апрѣлѣ мѣсяцѣ 1897 года.

2 и 4 апрѣля въ среду и пяткъ шестой седмицы Великаго поста, Архипастырь совершалъ преждеосвященную литургію въ Крестовой церкви.

5 апрѣля, въ Лазареву субб-ту, за литургією архіерейскимъ служеніемъ въ Крестовой церкви рукоположены: 1) о. діаконъ с. Богородскаго Голицина Дмитрій Авицкій во священника къ церкви с. Кичатова, Краснослободскаго уѣзда и 2) псаломщикъ Сергій Охотскій—во діакона къ церкви с. Ивы, Н.-Ломовскаго уѣзда.

5 апрѣля, подѣ Вербное Воскресеніе, въ Крестовой церкви было совершено архіерейскимъ служеніемъ всепощное бдѣніе, а 6 апрѣля, въ недѣлю Ваій, поздняя литургія архіерейскимъ служеніемъ въ Каѳедральномъ соборѣ; непосредственно по прочтеніи евангелія ключаремъ собора было сказано слово, приглашающее къ dobroхотнымъ пожертвованіямъ въ пользу Палестинскаго Православнаго Общества и былъ произведенъ сборъ. Въ сослуженіи литургіи участвовали: о. каѳедральный протоіерей К. Ѳ. Смирновъ,

о. ректоръ семинаріи, протоіерей П. А. Позднєвъ, о. протоіерей Ф. С. Алявдинъ, о. протоіерей І. А. Овсовъ, о. епархіальный миссіонеръ священникъ К. А. Поповъ и соборный священникъ Ѳ. П. Пучковскій. На литургіи вмѣсто причастнаго стиха священникъ Преображенской церкви Ѳ. А. Петровъ произнесъ назидательное и соотвѣтствующее празднику слово. За литургією рукоположены: діаконы с. Чиркова, Городищенскаго уѣзда, Николай Веселкинъ во священника къ церкви с. Андреевки Чембарскаго уѣзда и псаломщикъ с. Русскаго Качима Семенъ Николаевскій — во діакона къ церкви с. Михайловскаго, Саранскаго уѣзда.

Страстная седмица. 7, 8 и 9 апрѣля, въ первые три великіе дни Страстной седмицы, Архипастырь совершалъ преждеосвященныя литургіи въ Крестовой церкви въ сослуженіи о. ректора семинаріи, о. ключаря собора и оо. крестовыхъ іеромонаховъ.

10 апрѣля, въ Великій Четвергъ, была совершена въ Каѳедральномъ соборѣ архіерейскимъ служеніемъ литургія св. Василия Великаго; по окончаніи литургіи непосредственно было совершено умовеніе ногъ по чиноположенію церковному. Въ служеніи литургіи участвовали: о. каѳедральный протоіерей К. Ѳ. Смирновъ, о. протоіерей Ф. С. Алявдинъ, о. протоіерей І. А. Овсовъ, о. благочинный градскихъ церквей священникъ Г. Н. Феликсовъ, о. епархіальный миссіонеръ священникъ К. А. Поповъ и соборный священникъ Ѳ. П. Пучковскій. Кромѣ лицъ, участвовавшихъ въ служеніи литургіи, на умовеніи ногъ участвовали: о. ректоръ семинаріи, протоіерей П. А. Позднєвъ, о. протоіерей Г. С. Соколовъ, о. протоіерей Ѳ. А. Быстровъ, о. протоіерей В. П. Маловскій, о. протоіерей Ѳ. Н. Сатурновъ и о. ключарь священникъ К. П. Ручимскій. За литургією о. діаконы с. Лунина, Мокшанскаго уѣзда, Николай Геродотовъ рукоположенъ во священника къ церкви с. Бѣликова, Мокшанскаго уѣзда. Страсти Господни въ 7 час. вечера архіерейскимъ служеніемъ въ Каѳедральномъ соборѣ. Въ служеніи участвовали: о. каѳедральный протоіерей К. Ѳ.

Смирновъ, о. ректоръ семинаріи, протоіерей П. А. Поздневъ, о. протоіерей О. А. Быстровъ, о. протоіерей Ф. С. Алявдинъ, о. ключарь священникъ К. П. Ручимскій, о. протоіерей І. А. Овсовъ, о. благочинный, протоіерей О. Н. Сатурновъ, о. епархіальный миссіонеръ священникъ К. А. Поповъ, соборный священникъ О. П. Пучковскій и священникъ Богоявленской церкви П. В. Сердобольскій.

11 апрѣля, въ Великій Пятокъ, въ Каѳедральномъ соборѣ была совершена Архіерейскимъ служеніемъ вечерня съ выносомъ Плащаницы. На вечернемъ Богослуженіи о. протоіерей Ф. С. Алявдинъ произнесъ предъ Плащаницею назидательное слово.

12 апрѣля, въ Великую Субботу, были совершены архіерейскимъ служеніемъ утрени и литургія св. Василія Великаго въ Крестовой церкви въ сослуженіи о. ректора семинаріи, ключаря собора и оо. крестовскихъ іеромонаховъ.

Святая Пасха. 13 апрѣля, въ первый свѣтлый день св. Пасхи утрени и литургія сряду по утрени были совершены архіерейскимъ служеніемъ въ Каѳедральномъ соборѣ. Въ служеніи участвовали: о. каѳедральный протоіерей К. О. Смирновъ, о. ректоръ семинаріи, протоіерей П. А. Поздневъ, о. протоіерей Ф. С. Алявдинъ, о. ключарь собора священникъ К. П. Ручимскій, о. протоіерей І. А. Овсовъ, о. епархіальный миссіонеръ священникъ К. А. Поповъ, соборный священникъ О. П. Пучковскій и священникъ А. А. Надеждинскій. На вечернемъ Богослуженіи въ первый день Пасхи ключарь собора, священникъ К. Ручимскій произнесъ соотвѣтствующее празднику и назидательное слово.

14, 15, 16 и 17 апрѣля, въ свѣтлые дни св. Пасхи, были совершены въ Крестовой церкви архіерейскимъ служеніемъ литургія въ сослуженіи о. ректора семинаріи, о. ключаря собора и оо. крестовскихъ іеромонаховъ.

18 апрѣля, въ Свѣтлый Пятокъ и въ день празднованія иконы Божіей Матери „Живоносный Источникъ“, Владика совершалъ Божественную литургію въ Пензенскомъ женскомъ монастырѣ въ сослуженіи о. каѳедрального протоіерей К. О. Смирнова, о. ректора семинаріи, протоіерей П. А.

Позднева, о. протоіерей В. П. Маловскаго, священника В. И. Лентовскаго, о. ключаря собора священника К. П. Ручимскаго и священника монастыря А. С. Уранова.

19 апрѣля, въ Свѣтлую Субботу, въ Крестовой церкви архіерейскимъ служеніемъ была совершена литургія; по окончаніи литургія—благословеніе и раздача „артоса“. 19 апрѣля въ Крестовой церкви, по случаю храмоваго праздника, Владыка совершалъ всенощное бдѣніе, на которомъ читалъ акаѣистъ Живоносному Гробу и Христову Воскресенію.

20 апрѣля, въ недѣлю о Ѣомѣ, была совершена поздняя литургія архіерейскимъ служеніемъ въ Крестовой церкви, по случаю храмоваго праздника; послѣ литургіи былъ отслуженъ молебенъ съ возглашеніемъ обычнаго многолѣтія. Въ служеніи литургіи участвовали: о. каѣдральный протоіерей К. Ѣ. Смирновъ, о. ректоръ семинаріи, протоіерей П. А. Поздневъ, о. ключарь священникъ К. П. Ручимскій, о. епархіальный миссіонеръ священникъ К. А. Поповъ, о. іеромонахъ Нифонтъ и о. іеромонахъ Ирнархъ.

23 апрѣля, въ день тезоименитства Ея Императорскаго Величества, Благочестивѣйшей Государыни Императрицы Александры Ѣеодоровны, Архипастырь совершалъ позднюю литургію въ Каѣдральномъ соборѣ; послѣ литургіи, при участіи всего городского духовенства, былъ отслуженъ молебенъ св. мученицѣ Царицѣ Александрѣ съ возглашеніемъ обычнаго многолѣтія. Въ служеніи литургіи участвовали: о. каѣдральный протоіерей К. Ѣ. Смирновъ, о. протоіерей Ф. С. Алядинъ, о. ключарь священникъ К. П. Ручимскій, о. протоіерей І. А. Овсовъ, о. епархіальный миссіонеръ священникъ К. А. Поповъ и соборный священникъ Ѣ. П. Пучковскій. За литургіею во время причастнаго стиха о. ректоромъ семинаріи протоіереемъ П. А. Поздневымъ было произнесено назидательное и соотвѣтствующее торжеству слово.

26 апрѣля Владыка совершалъ литургію въ Крестовой церкви.

27 апрѣля, въ недѣлю св. Жень Муромсидъ и въ день Рожденія Его Императорскаго Высочества, Наслѣдника Цесаревича и Великаго Князя Георгія Александровича, Архипастыремъ была совершена поздняя литургія въ Каѳедральномъ соборѣ и, по окончаніи литургіи, при участіи всего городского духовенства, отслуженъ благодарственный Господу Богу молебенъ съ возглашеніемъ обычнаго многолѣтія. Въ служеніи литургіи участвовали: о. каѳедральный протоіерей К. Θ. Смирновъ, о. ректоръ семинаріи, протоіерей П. А. Позднень, о. протоіерей Ф. С. Алядинъ, о. соборный ключарь священникъ К. П. Ручимскій, о. протоіерей І. А. Овсовъ и священникъ В. П. Тепловъ.—На Богослуженіи присутствовали чины гражданскаго и военнаго вѣдомства, представители дворянскаго и городского сословія.

Ключарь, священникъ Константинъ Ручимскій.

ВНУТРЕННІЯ ИЗВѢСТІЯ.

Утвержденіе въ должностяхъ попечителей ц. школъ и учителей.—Отпускъ суммъ на постройку Каменской второклассной школы.—Число учительницъ изъ воспитанницъ епарх. женск. училища.—Стипендіи Палестинскаго Общества при дух. семинаріяхъ.—Противусектантскій и противураскольническій съѣздъ.—На сколькихъ языкахъ имѣется переводъ Библіи.—Объ устройствѣ домовъ для членовъ прихода.—Пріемныя испытанія для поступленія въ Казанскую дух. Академію.

Утверждены въ званіи попечителей церк.-приходскихъ школъ Краснослободскаго уѣзда: Ново-Пурдошанской—крестьянинъ Степанъ Ясоповъ и Проказнинской—крестьянинъ Ефремъ Горбуновъ.

— Въ должности учительницы Подгоринской школы Чембарскаго уѣзда утверждена имѣющая званіе учительницы дочь діакона Александра Архангельская, Агаповской—окончившая курсъ Епархіальнаго ж. училища Е. Бѣлякова (Златорева) и въ Колопинскую церковно-приходскую школу допущена къ исправленію должности учительницы дочь

священника Наталія Гвоздева, окончившая курсъ женской прогимназіи.

— Училищный Совѣтъ при Св. Синодѣ, журнальнымъ постановленіемъ отъ ²⁶/₂₉ апрѣля сего года за № 233, постановилъ: отпустить единовременно въ распоряженіе Н.-Ломовскаго уѣзднаго отдѣленія Совѣта изъ кредита 1897 года—6968 руб., согласно исчисленной смѣтѣ и въ дополненіе къ изысканнымъ мѣстнымъ средствамъ, на постройку зданія Каменской второклассной церк.-приходской школы Н.-Ломовскаго уѣзда.

— Изъ дѣлъ Епархіальнаго Училищнаго Совѣта видно, что въ 189⁵/₆ учебномъ году изъ окончившихъ курсъ епархіальнаго женскаго училища учительницами въ церковно-приходскихъ школахъ состояли 37 изъ 98 учащихся, не состоящихъ въ клирѣ. По свѣдѣніямъ дирекціи народныхъ училищъ въ должности учительницъ земскихъ и министерскихъ школъ въ 189⁵/₆ г. состояли 56 воспитанницъ епархіальнаго женскаго училища изъ общаго числа учительницъ 272.

— Православное Палестинское Общество уцреждаетъ новыя стипендіи при нашихъ духовныхъ семинаріяхъ для дѣтей православныхъ арабовъ.

— По сообщенію журнала „Миссіонерское Обзорѣніе“, Св. Синодъ постановилъ созвать въ Казани на 1 іюля настоящаго года съѣздъ дѣятелей внутренней противусектантской и противураскольнической миссіи. Съѣздъ продолжится двѣ недѣли.

— Въ четырехъ частяхъ свѣта, кромѣ Европы, Библія имѣется въ настоящее время въ переводѣ на 315 языкахъ. Если къ этому прибавить 55 языковъ и 25 нарѣчій Европы, то получится всего 395 языковъ, или вѣрнѣе 333 языка и 62 нарѣчія, изъ которыхъ однако только на 188 языкахъ имѣется въ переводѣ полная Библія. Жители земного шара,

число коихъ опредѣляется въ 1440 милліоновъ душъ, говорятъ приблизительно на 3.000 языкахъ. Нужно впрочемъ замѣтить, что въ числѣ этого числа языковъ много такихъ, которые существуютъ по различнымъ мелкимъ островамъ и не имѣютъ важнаго значенія. Если принять во вниманіе это обстоятельство, то окажется, что теперь уже 1000 милліоновъ душъ, т. е. двѣ трети человѣческаго рода, имѣютъ или всю Библію, или, по крайней мѣрѣ, важнѣйшія части ея на своемъ родномъ языкѣ.

— Преосвященный Калужскій Макарій, видя бѣдственное положеніе духовенства епархіи, особенно низшихъ членовъ причта вслѣдствіе неимѣнія при церквяхъ готовыхъ помѣщеній ни общественныхъ, ни церковныхъ, и находя подобное жизненное положеніе духовенства ненормальнымъ, далъ предложеніе консисторіи предписать благочиннымъ, чтобы они приложили всеусильное стараніе о построеніи для членовъ причта домовъ на счетъ общества, особенно гдѣ есть казенныя лѣсныя дачи. Если же на общественныя суммы окажется почему-либо невозможнымъ устроить помѣщенія, то разрѣшается устроить таковыя на церковныя суммы, дабы причтъ, обрекающій себя на служеніе церкви, совершалъ его съ радостію, а не воздыхая и печалуясь.

— Желающіе поступить въ студенты Казанской духовной Академіи, прежде принятія въ оную, подвергаются повѣрочному испытанію по слѣдующимъ предметамъ: а) по догматическому богословію (воспитанники гимназій по пространному катихизису); б) по общей церковной исторіи; в) по русской церковной исторіи; г) по одному изъ классическихкихъ и д) по одному изъ новыхъ языковъ, по своему желанію. Кромѣ сего, поступающіе въ Академію должны дать два письменныхъ отвѣта: одинъ по основному богословію, другой по психологіи (воспитанники гимназій—по

словесности). На сочиненія будетъ обращено особенное вниманіе. Всѣхъ вакансій не болѣе 45.

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

„РУССКІЙ ПАЛОМНИКЪ“ будетъ издаваться въ 1897 году на прежнихъ основаніяхъ и состоятъ изъ 52 выпусковъ, по два листа въ каждомъ, со многими рисунками, и 4 книгъ особыхъ приложений, заключающихъ въ себѣ каждая не менѣе 15-ти печатныхъ листовъ. Помимо разнообразнаго матеріала, имѣющагося въ распоряженіи редакціи по всѣмъ отдѣламъ программы, въ „Русскомъ Паломникѣ“ 1897 года будутъ прилагаться: Библія въ картинахъ, рисунки къ книгамъ Священнаго Писанія, и Дневникъ отца Іоанна Кронштадтскаго. Въ приложеніяхъ къ журналу будетъ между прочимъ помѣщенъ, въ первый разъ на русскомъ языкѣ, переводъ недавно открытаго произведенія знаменитаго автора книги „О подражаніи Христу“ Оомы Кемпійскаго, подъ заглавіемъ: „Размышленія о жизни Христа Спасителя“,—произведенія, столько же глубокого по своему содержанію, сколько поэтическаго и трогательнаго по одушевляющему автора чувству и изящнаго по своему вышнему изложенію. Кромѣ того, мы разошлемъ бесплатно всѣмъ годовымъ подписчикамъ копію съ иконы новоявленнаго чудотворца, святителя Θεодосія, архіепископа Черниговскаго. Подписная цѣна на годъ **ШЕСТЬ РУБЛЕЙ**. Допускается разсрочка.

Адресъ редакціи: С.-Петербургъ, Владимірскій просп., 13. Редакторъ-издатель **А. И. Поповицкій**.

Брошюра священника-миссіонера **о. Михаила Тифлова** „Памятная книжка противосектантскаго миссіонера“ пособие

для бесѣдъ съ сектантами, раціоналистами и мистиками, продается въ конторѣ типографіи „Астраханскаго Листка“. Цѣна съ пересылкою 60 коп. Выписывающимъ 50 экз. и болѣе дѣлается скидка 20 проц.

Въ мануфактурномъ магазинѣ В. А. ВЯРЬВИЛЬСКАГО въ г. Пензѣ на Моск. ул. имѣются: ПАРЧА серебряная, мишурная и шелковая, ГЛАЗЕТЪ, ГАСЪ И ГАЛУНЫ серебряные, и мишурные. Ризные, эпитрахильные и орарные КРЕСТЫ, а также имѣются готовые ФЕЛОНИ, СТИХАРИ, ЭПИТРАХИЛИ и принимаются на нихъ заказы. Всѣ означенные предметы въ полномъ выборѣ. Цѣны правильныя безъ запроса.

КРАСНОЕ хорошаго качества ВИНО для церковной службы, ЭКОНОМИЧЕСКІЙ УГОЛЬ для кадила и ЛАДОНЪ продаются въ г. Пензѣ, въ магазинѣ Ѳ. Г. Артемьева, на Верхне-Покровской улицѣ.

Пензенское Отдѣленіе Московскаго Международнаго Торговаго Банка симъ объявляетъ, что съ 15 мая 1897 года впредь до измѣненія будетъ платить:

по текущимъ счетамъ обыкновеннымъ	3 ⁰ / ₀
„ „ „ условнымъ	4 ⁰ / ₀
по вкладамъ:	
безсрочнымъ	4 ⁰ / ₀
на полгода	4 ¹ / ₂ ⁰ / ₀
на годъ	5 ⁰ / ₀
на два года	5 ¹ / ₂ ⁰ / ₀

ОГЛАВЛЕНІЕ НЕОФИЦИАЛЬНОЙ ЧАСТИ.

1. Обязанности и качества пастырей, по Каноническимъ постановленіямъ и правиламъ св. отцевъ. Свящ. Л. Ключовъ.—2. Народныя воззрѣнія на лихорадку и способы ея врачеванія. В. Масловскій.—3. Освященіе мѣста подъ храмъ въ селѣ Андреевкѣ, Чембарскаго уѣзда, и обращеніе раскольника къ православной Церкви. Свящ. Е. Доброхотовъ.—4. Историко-статистическое описаніе села Новой Нивки, Нижнеомовскаго уѣзда. Свящ. М. Любимовъ.—5. Порядокъ приобрѣтенія церквами недвижимыхъ имуществъ.—6. Инструкція для устройства печей и дымовыхъ трубъ въ причтовыхъ зданіяхъ.—7. Архіерейскія служенія въ апрѣль мѣсяцъ 1897 года. Свящ. К. Ручинскій.—8. Внутреннія извѣстія.—9. Объявленія.

При семъ № прилагается объявленіе о травѣ Кузьмича (эфедра) отъ конторы К. С. Шерстникова.

Редакторы: (А. Поповъ.
(Н. Смирновъ.