

16 Января

ПЕНЗЕНСКІЯ

1915 года

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ

ВѢДОМОСТИ

№ 2-й.

№ 2-й.

★ ЧАСТЬ НЕОФИЦИАЛЬНАЯ ★

Пасха Христова въ 1915-мъ году.

Въ настоящемъ 1915 году Пасха Христова будетъ 22 марта—самый ранній срокъ, который положенъ для празднованія Пасхи.

Духовныя и свѣтскія газеты и журналы обратили вниманіе на такое рѣдкое по времени празднованіе и по случаю наступившаго съ сентября мѣсяца новаго церковнаго года отмѣтили его исключительнымъ церковнымъ годомъ. Такъ, отмѣтили этотъ церковный годъ: изъ газетъ—Русское слово № 201 отъ 2-го сент. и Свѣтъ № 254 отъ 26 сент., изъ журналовъ—Русскій Паломникъ № 37 отъ 14 сент., и Кормчій № 45 отъ 8-го ноября. Вѣроятно и другіе журналы и газеты отмѣтили это рѣдкое празднованіе, но подъ руками не имѣется свѣдѣній.

Соглашаясь съ указаніями всѣхъ этихъ изданій, что празднованіе Пасхи въ такое раннее время—22 марта—является рѣдкимъ, нельзя не признать преувеличеннымъ и нѣкіе ихъ объ „исключительности“ нынѣшняго церков-

наго года, а въ отношеніи сроковъ празднованія Пасхи прямо ошибочнымъ.

Такъ названная выше печать въ одинъ голосъ говоритъ, что Пасха 22 марта бываетъ разъ въ 500 лѣтъ, и это, какъ замѣчаетъ „Свѣтъ“, по календарнымъ вычислениямъ, и что опять Пасха придется въ это число только черезъ 700 лѣтъ.

На самомъ дѣлѣ это не такъ.

Пасха въ христіанской Церкви празднуется въ 1-й воскресный день послѣ весенняго (мартовскаго) полнолунія, если это полнолуніе бываетъ не ранѣе 18 марта. Если же полнолуніе бываетъ раньше этого числа, то Пасха празднуется уже послѣ апрѣльскаго полнолунія. Затѣмъ, если полнолуніе придется въ четвергъ, пятницу, субботу, или воскресенье,—то Пасха (во избѣжаніе совмѣстнаго празднованія ея съ Пасхою іудейскою) празднуется у насъ не въ ближайшій къ полнолунію воскресный день, а чрезъ недѣлю позже. Слѣдовательно, самая ранняя Пасха бываетъ въ тотъ годъ, когда полнолуніе придется 18 марта, и этотъ день будетъ среда. Если же въ извѣстный годъ полнолуніе будетъ раньше, напр., 17 марта, то празднованіе Пасхи переносится на воскресный день уже послѣ апрѣльскаго полнолунія, каковое въ данный годъ будетъ 15 апрѣля. Здѣсь опять соблюдается то-же правило, т. е. если полнолуніе придется въ четвергъ и послѣдующіе дни недѣли до воскресенія включительно, то Пасха празднуется не въ ближайшій воскресный день, а чрезъ недѣлю. Слѣдовательно, самая поздняя Пасха будетъ, когда полнолуніе бываетъ 15 апрѣля и этотъ день случится въ четвергъ, а днемъ Пасхи будетъ 25-апрѣля.

Итакъ, число Пасхи въ каждомъ году зависитъ отъ

числа весенняго полнолунія и отъ того, въ какой день недѣли придется это полнолуніе. Извѣстно, что луна совершаетъ свой мѣсячный оборотъ почти въ 30 дней и поэтому лунный годъ (12 мѣсяцевъ) всегда короче солнечнаго почти на 11 дней. Черезъ каждые же 19 лѣтъ фазы луны совпадаютъ въ одни и тѣ-же числа даннаго мѣсяца. Этотъ 19-лѣтній періодъ въ пасхалии называется *кругомъ луны*. Затѣмъ, если бы годъ у насъ равнялся ровно 52 недѣлямъ (364 днямъ), то воскресные (и другіе) дни каждаго года приходились всегда-бы въ одни и тѣ-же числа; значитъ, и Пасха приходилась бы чрезъ каждые 19 лѣтъ въ одно и тоже время. Но такъ какъ годъ у насъ считается въ $365\frac{1}{4}$ дней (три года къ ряду простыхъ въ 365 дн. и одинъ высокосный въ 366 дн.), то и воскресные (и другіе) дни ежегодно приходятся не въ одни и тѣ-же числа, а на одинъ день позже въ простомъ году, и на 2 дня — въ высокосномъ. Такъ, напр., день Рождества Хр. въ 1914 г. придется въ четвергъ, въ 1915 г. — въ пятницу, а въ 1916. (высокосномъ) — уже въ воскресенье. Если бы не было высокосныхъ годовъ, то чрезъ каждые 7 лѣтъ извѣстный день недѣли приходился-бы въ одно и тоже число, но такъ какъ каждый 4-й годъ бываетъ высокосъ, то все дни недѣли въ одни и тѣ-же числа будутъ приходиться уже чрезъ каждые $4 \times 7 = 28$ лѣтъ. Этотъ 28-лѣтній періодъ называется въ пасхалии *кругомъ солнца*. Принимая во вниманіе, что празднованіе Пасхи зависитъ и отъ круга луны (19-лѣтн. періода) и отъ круга солнца (28 лѣтн. пер.), находимъ, что однообразный порядокъ празднованія дня Пасхи будетъ чрезъ $19 \times 28 = 532$ года. Этотъ періодъ времени, называемый *индиктіономъ*, устанавливаетъ на всегда время празднованія Пасхи, такъ какъ по окончаніи каждаго индиктіона

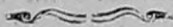
слѣдуетъ снова начинать счисленіе съ начала его, для опредѣленія числа Пасхи.

Обращаясь къ индиктіону, мы находимъ, что самая ранняя Пасха въ продолженіе 532 л. бываетъ 4 раза. Такъ, кромѣ наступившаго 1915 г., таковая Пасха будетъ еще въ 2010 г., 2105, 2200, 2447 г. г. Здѣсь замѣчаются промежутки 95, 95, 95, и 247 лѣтъ. Точно также и самая поздняя Пасха (25 апрѣля) бываетъ чрезъ такіе-же промежутки, а именно: въ 1983, 2078, 2173, 2268 г. г. Замѣчательно, что эти промежутки состояются: три-изъ 5-ти лунныхъ круговъ ($19 \times 5 = 95$) и одинъ-изъ 13 такихъ-же круговъ ($19 \times 13 = 247$), что, въ общей сложности, составить: $5 + 5 + 5 + 13 = 28$, или такъ, называемый, *кругъ солнца*.

Затѣмъ, должно принять во вниманіе, что, хотя самая ранняя Пасха и будетъ праздноваться чрезъ вышеуказанные промежутки, однако не всегда праздникъ Срѣтенія будетъ подвижнымъ (т. е. праздноваться 1-го февраля), какъ это случится въ наступающемъ году.

2-е февраля можетъ быть въ понедѣльникъ на 1-й недѣлѣ Вел. Поста только въ простые годы, а въ высокосный годъ, при самой ранней Пасхѣ, оно бываетъ въ Сыропустъ. Поэтому, хотя самая ранняя Пасха была еще 247 лѣтъ тому назадъ (въ 1668 году-высокосномъ), но праздникъ Срѣтенія тогда приходился въ Сыропустъ, а подобно наступающему году, 2-е февраля—въ чистый понедѣльникъ было въ 1573 году. Съ другой стороны, въ будущемъ подобное-же исчисленіе придется чрезъ 95 лѣтъ, именно въ 2010 году, а не чрезъ 700 лѣтъ.

Священникъ *Іоаннъ Орловъ*.



Праздникъ Срѣтенія Господня—въ чистый поне- дѣльникъ.

Въ нынѣшнемъ году будетъ самая ранняя Пасха—22 марта. Такая Пасха бываетъ всего 5 разъ въ 532 года*). Одинъ изъ этихъ пяти годовъ бываетъ высокосный, а 4 простые. Въ эти 4 простые года, при Пасхѣ 22 марта, праздникъ Срѣтенія Господня приходится на первый день Великаго поста—чистый понедѣльникъ. Позднѣе, т. е. во вторникъ первой седмицы и въ слѣдующіе дни Великаго поста праздникъ Срѣтенія Господня случится уже не можетъ. Дѣйствующій въ Русской Церкви богослужебный уставъ постановляетъ: если праздникъ Срѣтенія Господня случится въ понедѣльникъ первой седмицы Великаго поста, то службу праздника должно шѣть въ недѣлю сыропустную, а на слѣдующій день, въ понедѣльникъ 2 февраля, должно отправлять обычную великопостную службу. Ни предпразднства, ни попразднства, ни отданія Срѣтенія Господня не бываетъ. Въ Типиконѣ даны обычныя въ такихъ случаяхъ подробныя указанія относительно отправленія церковнаго богослуженія въ недѣлю сыропустную, если въ этотъ день случится или на этотъ день будетъ перенесенъ съ чистаго понедѣльника праздникъ Срѣтенія Господня. Вобщемъ служба праздника Срѣтенія Господня совершается тогда почти такъ же, какъ совершается служба двенадцатаго богородичнаго праздника, если онъ случится въ воскресенье. Нужно замѣтить, что хотя праздникъ Срѣтенія Господня по идеѣ и считается господскимъ, но по службѣ, по богослужебному уставу, этотъ праздникъ

*) Последній разъ она была въ 1681 году. Самая поздняя Пасха 25 апрѣля бываетъ 4 раза въ 532 года. Пасха 25 марта въ праздникъ Благовѣщенія бываетъ 10 разъ въ 532 года.

сходенъ съ дванадесятыми праздниками богородичными, а не съ господскими. Укажемъ хотя бы на слѣдующее. Если другіе господскіе праздники случаются въ воскресенье, то ничего воскреснаго не поется, а поется вся служба праздника. Если же Срѣтеніе Господне и богородичные праздники случаются въ воскресенье, то вмѣстѣ съ праздничной службой поется и воскресная, предваряя праздничную. Такъ именно и нужно совершать богослуженіе 1 февраля въ нынѣшнемъ году, если только не послѣдуетъ какихъ либо нарочитыхъ распоряженій церковной власти. Св. Синодъ и даже епархіальный архіерей для своей епархіи имѣютъ право устанавливать порядокъ празднованія и богослуженія по своему разсужденію и усмотрѣнію.

Перенесеніе праздника Срѣтенія Господня съ чистаго понедѣльника на прощальное воскресенье—единственный случай, когда нашъ уставъ переноситъ дванадесятый праздникъ съ одного дня на другой. Какъ извѣстно, праздникъ Благовѣщенія по нашему уставу не переносится на другой день, хотя бы онъ случился въ великую пятницу, въ великую субботу, въ пасхальное воскресенье. Интересно, что одинъ изъ греческихъ уставовъ (и болѣе распространенный) даетъ относительно праздниковъ Срѣтенія и Благовѣщенія какъ разъ обратныя нашему уставу указанія. Праздникъ Срѣтенія по греческому уставу не переносится съ чистаго понедѣльника на недѣлю сыропустную, а праздникъ Благовѣщенія въ двухъ случаяхъ переносится: если Благовѣщеніе случится въ великую субботу, то праздникъ переносится на пасхальное воскресенье. По уставу Великой Церкви (т. е. Константинопольской) служба праздника Срѣтенія Господня, случившагося въ чистый понедѣльникъ, и совершается въ этотъ день.

При этомъ великопостная служба почти совсѣмъ оставляется. Вотъ этотъ уставъ.—Въ недѣлю сыропустную на вечернѣ на Господи возвахъ стихиры тріоди 3 и праздника 3. Слава и нынѣ, праздника. Вхоть. Свѣте тихій. Прокимень: Се нынѣ благословите Господа: и чтенія праздника. На стиховнѣ самогласенъ: Возсія благодать Твоя, Господи: однажды и 2 праздника со стихами ихъ. Слава и нынѣ, праздника. Отпустительный тропарь праздника трижды и отпустъ. На утрени литія праздника и затѣмъ остальное все послѣдованіе праздника, безъ тріоди. Постъ великаго славословія совершается божественная литургія Златоуста: часы же читаются*) въ келліяхъ, поспору, безъ поклоновъ. На трапезѣ бываетъ разрѣшеніе вина и елей. Въ понедѣльникъ вечеромъ поется вечерня праздника и совершается отданіе его. Повечеріе малое въ келліяхъ ради чести праздника. Такимъ образомъ изъ великопостнаго богослуженія (изъ тріоди) берется только 4 стихиры и этимъ все ограничивается.

Изложивъ такой порядокъ празднованія, уставъ Великой церкви замѣчаетъ: «и это-для городскихъ (храмовъ): а въ священныхъ монастыряхъ пусть слѣдуютъ стариннымъ уставамъ основателей монастырей». Дѣло въ томъ, что въ греческой церкви нѣтъ такого строгаго единообразія въ уставѣ, какое наблюдается у насъ. Нѣкоторые монастыри имѣютъ собственные уставы отъ своихъ основателей. Слѣдовательно, вышеизложенный порядокъ богослуженія въ чистый понедѣльникъ 2 февраля дается для тѣхъ монастырей, которые не имѣютъ своихъ собственныхъ уставовъ, а также и для приходскихъ храмовъ. Послѣдніе и въ греческой церкви, и у насъ не имѣютъ своего бого-

*) Въ греческой церкви часы считаются службой монастырской и въ приходскихъ церквахъ не читаются.

служебнаго устава, а руководятся монастырскими уставами, свободно выполняя ихъ по своимъ силамъ и средствамъ.

А. Крутиковъ.

Культурно-историческая роль русскаго народа вообще и среди родственныхъ народовъ славянскаго племени въ частности, по дневнику писателя Θ. М. Достоевскаго.

«Всякій великій народъ вѣрить и долженъ вѣрить, если только хочетъ быть долго живъ, что въ немъ-то, и только въ немъ одномъ и заключается спасеніе міра, что живетъ онъ на то, чтобы стоять во главѣ народовъ, приобщить ихъ всѣхъ къ себѣ воедино и вести ихъ въ согласномъ хорѣ къ окончательной цѣли, всѣмъ имъ предначинанной... Я утверждаю, что такъ было со всѣми великими націями міра, древнѣйшими и новѣйшими, что только эти лишь вѣра и возвышала ихъ до возможности каждую имѣть въ свои сроки, огромное міровое вліяніе на судьбы чело-вѣчества» ¹⁾.

Для долгой жизни народа, для значенія его въ міровой исторіи нужно, по Θ. М. Достоевскому, прежде всего вѣра въ свое собственное національное достоинство и значеніе, въ свои заветныя великія идеи, — въ свои опредѣленные самобытныя народныя начала.

Жизнь націи, жизнь народа должна обязательно преслѣдовать великую цѣль мірового объединенія. Имѣть вліяніе на судьбы чело-вѣчества — приобщиться міровой исторіи, — вотъ необходимый залогъ жизни и процвѣтанія

¹⁾ Дневникъ Писателя 1877 г. стр. 19.

всякаго великаго народа. Но цѣль мірового объединенія безусловно предполагаетъ народныя жизненныя силы, высокое и глубокое содержаніе народнаго духа, т. е. народныхъ идей, вѣрованій, стремленій и желаній. Только имѣющій въ себѣ самомъ силы, — твердые, прочные, непоколебимые, святые и вѣчные принципы, принятые для руководства въ жизни, — только имѣющій святую, чистую вѣру, — обхватывающую жизнь во всѣхъ ея проявленіяхъ, — только будучи самъ святымъ, чистымъ и сильнымъ по своимъ исповѣданіямъ, имѣть право на міровое значеніе и вліяніе на судьбы человѣчества въ главной идеѣ — идеѣ мірового объединенія.

Какъ отдѣльный индивидуумъ цѣнится и имѣетъ значеніе по качественности содержанія своей души и только при наличности глубокаго содержанія имѣетъ вліяніе на окружающую массу, такъ и народъ великъ только по содержанію исповѣдуемыхъ имъ началъ и основъ жизни, — великъ въ осуществленіи мірового единенія, въ которое вѣруетъ и которымъ живетъ Ф. М. Достоевскій. Идея всемірнаго единенія людей есть, по Ф. М. Достоевскому, коренная и неистребимая идея человѣчества, и только сильная вѣрой въ эту идею нація «имѣетъ право на высшую жизнь». «Вѣра въ то, что хочешь и можешь сказать послѣднее слово міру, что обновить, наконецъ, его избыткомъ живой силы своей, вѣра въ святость своихъ идеаловъ, вѣра въ силу своей любви и жажды служенія человѣчеству — вѣтъ, такая вѣра есть залогъ самой высшей жизни націи и только ею они и принесутъ всю ту пользу человѣчеству, которую предназначено имъ принести, всю ту часть жизненной силы своей и органической идеи своей, которую предназначено самой природой, при

созданіи ихъ, удѣлить въ наслѣдство грядущему человѣчеству¹⁾». «Пріобщить всѣ народы во едино и вести ихъ въ согласномъ хорѣ къ окончательной цѣли всѣмъ имъ предназначенной, а эта цѣль—съ паденіемъ Рима—«всесвѣтлое единеніе во имя Христа»,—вотъ общія культурно-историческія чаянія О. М. Достоевскаго; онъ въ нихъ вѣруетъ, ихъ исповѣдуетъ, —ими живетъ.

Исходя изъ вышеуказанной общей идеи, нашъ русскій колоссъ мысли идетъ дальше въ раскрытіи и уясненіи своей вѣры, при чемъ обоснованіе своей вѣры и чаяній находитъ въ текущихъ міровыхъ событіяхъ. Разсматривая міровое теченіе исторіи, анализируя достояніе Европейской жизни и изучая свой—русскій народъ, О. М. Достоевскій дѣлаетъ прежде всего слѣдующія два заключенія: 1) Начинается новая эра всемірной исторіи: «ликъ міра сего», т. е. ликъ Западной Европы сходитъ или долженъ сойти со сцены міровой исторіи,—его замѣняетъ другой ликъ,—идеалы котораго духовны, —божественны и —потому вѣчны,—это ликъ Восточнаго Православія, или вѣрнѣе—ликъ Русскаго народа, воспринявшаго всецѣло и воплотившаго начала Восточнаго Православія,—начала истиннаго братства, истинной, дѣйствительной любви и истинной свободы.

2) Русскій народъ есть «теперь на всей землѣ единственный народъ-богоносецъ, грядущій обновить и спасти міръ именемъ новаго Бога, и ему единому даны ключи жизни и новаго слова... и дальше: атеистъ не можетъ быть русскимъ... неправославный не можетъ быть русскимъ»²⁾.

1) Тамъ же 1876 г. стр. 21.

2) Слова Шатова.

«Видно, подошли сроки ужъ чему-то вѣковѣчному», говоритъ О. М., обращая умъ и взоръ на восточныя событія (руско-турецкая война), — «подошли сроки чему-то тысячелѣтнему, тому, что приготовлялось въ мірѣ съ самаго начала его цивилизаціи. Три идеи встаютъ предъ міромъ и, кажется, формулируются уже окончательно.

Съ одной стороны, — съ краю Европы — идея католическая, осужденная, ждущая въ великихъ мукахъ и недоумѣніяхъ: быть ей или не быть, жить ей еще или пришелъ ей конецъ ¹⁾. Съ другой стороны, возстаетъ старый протестантизмъ, протестующій противъ Рима и идеи его древней языческой и обновленной католической, противъ міровой его мысли владѣть человѣкомъ на всей землѣ, и нравственно и матеріально, противъ цивилизаціи его протестующей еще со временъ Арминіи и Тевтобургскихъ лѣсовъ ²⁾.

Эти двѣ идеи, — идея католическая и протестантская, по О. М. Достоевскому, гибнутъ и рушатся. . . Католичество потому, что оно хотѣло вести успокоеніе и устройство человѣческаго общества уже безъ Христа и внѣ Христа. Оно объявило христіанство неосуществимымъ безъ свѣтской власти, — сдѣлавшись, такимъ образомъ, наслѣдіемъ языческой римской монархіи. Французскій и европейскій соціализмъ, усвоившіе эту идею — идею насильственнаго единенія человѣка, есть полное и окончательное завершеніе, — «вѣрнѣйшее и неуклонное продолженіе идеи католической. Но идея насильственнаго единенія человѣка есть идея древняго языческаго Рима!»

«Съ другой стороны, возстаетъ старый протестантизмъ, протестующій противъ Рима и его идеи».

¹⁾ Дневникъ Пис. 1877 г. стр. 5.

²⁾ Тамъ же 1877 г. стр. 6.

Это германецъ, вѣрящій слѣпо, что въ немъ лишь обновленіе человѣчества, а не въ цивилизаціи католической. Но эта вѣра—есть вѣра «протестующая и лишь отрицательная»: «исчезнетъ съ земли католичество, исчезнетъ за нимъ вслѣдъ и протестантство, потому что не противъ чего будетъ протестовать,—обратится въ простой атеизмъ и тѣмъ кончится»¹⁾.

«А между тѣмъ на Востокъ загорѣлась и засіяла небывалымъ и не слыханнымъ еще свѣтомъ третья міровая идея,—идея славянская, идея нарождающаяся, можетъ быть, третья грядущая возможность разрѣшенія судебъ человѣческихъ и Европы». Съ разрѣшеніемъ восточнаго вопроса, по О. М. Достоевскому, двинется въ человѣчество новый элементъ, новая стихія, которая лежала до сихъ поръ пассивно и косно, но которая теперь не можетъ не повліять на міровыя судьбы «чрезвычайно сильно и рѣшительно». И, хотя все это еще слишкомъ неясно и неопредѣленно, но что дѣйствительно—что съ единеніемъ славянъ внесено и сказано новое,—«несущее съ собою начало конца всей прежней исторіи европейскаго человѣчества, начало разрѣшенія дальнѣйшихъ судебъ его»,—въ этомъ не можетъ быть сомнѣнія. Кто же, т. е. какой народъ будетъ выразителемъ и носителемъ новой, нарождающейся идеи?

«Русскій народъ и только онъ»,—говоритъ О. М. Достоевскій. Послѣ Рима, Франціи и Германіи наступилъ чередъ Россіи—съ ея Восточнымъ христіанскимъ идеаломъ духовнаго единенія во Христѣ,—что Достоевскій называетъ «русскимъ еопіализмомъ»,—опредѣляя цѣль и исходъ его

1) Тамъ же 1877 г. стр. 7.

осуществленіемъ на землѣ (поколикъ земля вмѣститъ можетъ) — «всенародной Вселенской церкви».

Подтвержденіе справедливости своего мнѣнія о великомъ призваніи Русскаго народа О. М. находитъ прежде всего въ указанномъ объективномъ ходѣ событій и, главное, — въ національныхъ особенностяхъ русскаго народа.

Болѣзненное явленіе нашего интеллигентнаго исторически оторваннаго отъ почвы общества, или, иными словами, пагубное разъединеніе между интеллигенціей и народомъ, которое было произведено реформой Петра, оканчивается. Русское общество можетъ вновь обновиться и воскреснуть, если присоединится къ почвѣ народной. «Петровская реформа, продолжавшаяся вплоть до нашего времени, дошла, наконецъ, до послѣднихъ своихъ предѣловъ. Дальше нельзя идти, да и некуда, нѣтъ дороги: она вся пройдена». Всѣ, послѣдовавшіе за Петромъ, узнали Европу, примкнули европейской жизни и не сдѣлались европейцами... Когда то мы сами укоряли себя за неспособность къ европеизму, Теперь мы думаемъ иначе. Мы узнали теперь, что мы и не можемъ быть европейцами, что мы не въ состояніи втиснуть себя въ одну изъ западныхъ формъ жизни, выжитыхъ и выработанныхъ Европою изъ собственныхъ своихъ національныхъ началъ, намъ чуждыхъ и противоположныхъ, точно такъ, какъ мы не могли бы носить чужое платье, сшитое не по нашей мѣркѣ. «Мы убѣдились, наконецъ, что мы тоже отдѣльная національность, въ высшей степени самобытная, и что наша задача — создать себѣ новую форму, нашу собственную родную, взятую изъ почвы нашей, взятую изъ народнаго духа и изъ народныхъ началъ»¹⁾. Оторванные отъ родной почвы реформой Петра, мы явились,

¹⁾ Дневникъ Писателя 1881 г. стр. 224.

однако, не побѣжденными. «Всѣ эти полтора вѣка послѣ Петра, мы только и дѣлали, что выживали общеніе со всѣми цивилизаціями человѣческими, — родненіе съ ихъ исторіей, — съ ихъ идеалами.. Мы учились и пріучали себя любить французовъ, нѣмцевъ и всѣхъ, какъ будто тѣ были нашими братьями»... Такимъ образомъ, мы, такъ сказать, выживали свою идею и выносили расширение своего взгляда... Дрезняя Россія хотѣла замкнуться съ своей драгоценной жемчужиной—Православіемъ... Она черезъ это «готовилась быть неправа», не права предъ человѣчествомъ рѣшивъ бездѣтельно оставить драгоценность свою — свое Православіе при себѣ и замкнуться отъ Европы — т. е. отъ человѣчества.

Но съ реформой Петра мы поняли, что не можемъ отдѣлиться китайскими стѣнами отъ человѣчества. Нашъ кругозоръ расширился, — расширился, правда, «не въ европейскомъ просвѣщеніи, не въ измѣнѣ народнымъ, русскимъ нравственнымъ началамъ во имя европейской цивилизаціи, — нѣтъ, — это одному лишь русскому народу свойственное расширение нашей національной идеи». Въ дѣйствительности и на самомъ дѣлѣ, это была почти братская любовь наша къ другимъ народамъ, выжитая нами въ полтора вѣка общенія съ ними; это потребность наша всеслуженія человѣчеству... это примиреніе наше съ ихъ цивилизаціями, познаніе ихъ идеаловъ, это нажитая нами способность — въ каждой изъ европейскихъ цивилизацій или, вѣрнѣе, въ каждой изъ европейскихъ личностей открывать и находить заключающуюся въ ней истину... это потребность быть, прежде всего, справедливыми и искать лишь истинны. Вотъ гдѣ и въ чемъ расширение нашей національности, — здѣсь начало, первый шагъ того дѣятельнаго приложенія нашей драгоценности, — нашего Православія, къ всеслуженію человѣчеству, къ чему оно и предназначено и что собственно и составляетъ сущность его.

«Мы сознаемъ теперь, говорить О. М., «всемирное назначеніе наше, личность и роль нашу въ человѣчествѣ и не можемъ не сознавать, что назначеніе и роль наши не похожи на таковыя же у другихъ народовъ, ибо тамъ каждая народная личность живетъ единственно для себя и въ себя, а мы начнемъ теперь, когда пришло время, именно съ того, что станемъ всею служами для всеобщаго примиренія“ (1). Теперь по Достоевскому (теперь, т. е. съ русско-турецкой войны), мы, — русскіе, вступаемъ въ новую жизнь, — чтобы реализовать свою національную великую идею, а эта идея — служеніе человѣчеству, общечеловѣческое примиреніе и единеніе. Идеей этой и долженъ опредѣлиться характеръ нашей дѣятельности и наше величіе.

„Мы предугадываемъ съ благоговѣніемъ, что характеръ нашей будущей дѣятельности долженъ быть въ высшей степени общечеловѣческой, что русская идея, можетъ быть, будетъ синтезомъ всехъ тѣхъ идей, которыя съ такимъ упорствомъ, съ такимъ мужествомъ развиваетъ Европа, въ отдѣльных своихъ національностяхъ; что, можетъ быть, все враждебное въ этихъ идеяхъ найдетъ свое примиреніе и дальнѣйшее развитіе въ русской народности. — А если такъ, если наша національная идея и есть всемирное общечеловѣческое единеніе, — движущій нервъ жизни каждаго народа и его цѣль, то не ясно ли, чтобы мы, прекративъ всѣ раздоры, стали сами собой — русскими, нашли себя въ себѣ и вступили на путь своего мірового назначенія.

„Увѣруйте въ духъ народный, — отъ него ждите спасенія и будете спасены“. — Спасеніе Россіи и вмѣстѣ съ

1) Тамъ же стр. 225.

тѣмъ обновленіе и спасеніе человѣчества въ силѣ русскаго народнаго духа. Коренная и неистребимая идея всемірнаго единенія людей,—необходимое условіе жизни и процвѣтанія всѣхъ народовъ, воплотившись послѣ паденія языческаго Рима въ двухъ формахъ христіанскаго исповѣданія—римско-католической и восточно-православной, сохранилась во всей чистотѣ и неповрежденности только въ послѣдней формѣ—Восточнаго Православія: католицизмъ, какъ мы видѣли, уклонившись отъ идеала Христа—Бога, долженъ рушиться. Вмѣстѣ съ нимъ гибнетъ и мертвѣетъ и Европейскій міръ, усвоившій идею католицизма.

Западная Европа, по Достоевскому,—говоря словами одного изъ критиковъ, «великое кладбище, гдѣ похоронены его, Достоевскаго, свѣтлыя надежды»¹⁾. Православіе—Восточный Православный Христіанскій идеаль духовнаго единенія во Христа—вотъ спасеніе человѣчества.

Эту-то драгоценную спасительную жемчужину и хранить въ себѣ русскій народъ и ей одной онъ силенъ и великъ въ будущемъ.

«Не въ коммунизмѣ, конечно, не въ механическихъ формахъ»—сила русскаго народа,—нѣтъ, онъ, вѣрить, что въ концѣ концовъ спасается лишь всесвѣтлымъ единеніемъ во имя Христова». И если нѣтъ еще этого единенія, „если не созидилась Церковь вполне,—то все таин инстинктъ этой Церкви и неустанная жажда ея, иной разъ даже почти безсознательная,—въ сердцѣ многомиліоннаго народа нашего присутствуетъ“²⁾.

¹⁾ Пророчество о гибели Европы звучитъ, напр., въ устахъ Петра Верховенскаго, героя романа „Бѣсы“, а также довольно ярко и въ „Дневникѣ Писателя, напр., за 1876 г. Въ статьѣ „Силы мертвыя и силы грядущія“.

²⁾ Тамъ же 1876 г. 44¹ стр.

Въ народѣ сложилось и укрѣпилось понятіе, что вся Россія для того только и живетъ, чтобы «служить Христу и оберегать отъ невѣрныхъ все вселенское Православіе», въ исповѣданіи котораго та высшая Правда,—которая можетъ сохранить народъ навѣки. А что можетъ быть выше правды Православія? Какіе нравственные принципы сильнѣе и вѣковѣчнѣе принциповъ Православія? Русскій народъ вѣритъ въ эти принципы и идеи и защищаетъ ихъ, полагая свою силу не въ цивилизаціи и культурѣ внѣшней, а исключительно въ нравственныхъ принципахъ христіанства. Всеобъемлющая братская любовь до полного самозабвенія, честность, соединенная съ прямотою, исканіе вездѣ и всюду истины и справедливости,—вотъ святыя идеалы русскаго народа: они срослись съ душой его искони „и наградили его навѣки простотою и честностью, искренностью и широкимъ всеоткрытымъ умомъ—и все это въ самомъ привлекательномъ гармоническомъ соединеніи“.

Не въ силѣ Богъ, а въ правдѣ. Правда же народа русскаго—Богъ,—Богъ христіанскій. Народъ русскій—богоискатель и богоносецъ прежде всего, и въ этомъ залогъ его силы и величія. Русская вѣра православная есть все, что только русскій народъ считаетъ за свою святыню; въ ней его идеалы,—вся правда и истина жизни, въ ней—цѣль его жизни: его судьба—въ судьбахъ Восточнаго Православія. Поэтому и такъ называемый „славянскій вопросъ“, славизмъ,—т. е. единеніе всѣхъ славянскихъ народовъ съ народомъ русскимъ и между собою—вопросъ, хотя и первостепенный для Россіи „судебъ ея“, но не имъ исчерпывается сущность восточнаго вопроса. Главная сущность дѣла, по народному пониманію, заключается всецѣло лишь въ судьбахъ восточнаго христіанства, т. е. православія... «Въ судьбахъ настоящихъ и судьбахъ будущихъ православнаго христіанства—въ

томъ заключена вся идея народа русскаго, въ томъ его служеніе Христу и жажда подвига за Христа¹⁾. Христосъ — вотъ первая зиждущая, сохраняющая и обновляющая сила русскаго народа, создавшая всецѣлость и духовную нераздѣльность миллионовъ народа, — сила, имѣющая обновить и воскресить весь міръ — словомъ Истины, Любви и Правды.

Вторая сила русскаго народа — сила тоже зиждущая и сохраняющая — это тѣсная, органическая связь — „тѣснѣйшее единеніе“ народа съ монархомъ.

Русскій народъ — это дѣти царицы, — дѣти заправскія, настоящія — родныя, и Царь ихъ Отецъ. Тутъ глубокая и оригинальнѣйшая идея, тутъ организмъ, — живой и могучій организмъ народа, сліяннаго со своимъ Царемъ воедино²⁾. Идея эта — сила русскаго народа. Царь для народа не внѣшняя сила, не сила какого нибудь побѣдителя, а „всенародная, все единящая сила, которую самъ народъ восхотѣлъ, которую вырастилъ въ сердцахъ своихъ, которую возлюбилъ, за которую претерпѣлъ, потому что онъ отъ нея одной ждалъ исхода изъ Египта. Для народа Царь есть воплощеніе его самого, всей его идеи, надежды и вѣрованій... Если хотите, у насъ въ Россіи и нѣтъ никакой другой силы, зиждущей, сохраняющей и ведущей насъ, какъ эта органическая, живая связь народа съ Царемъ своимъ, и изъ нея у насъ все и — исходитъ“. Царь — любящій Отецъ своего народа... Узы любви связываютъ ихъ и только любовь устанавливаетъ между ними отношенія вѣрныя, прочныя, — вѣковыя. Кто все уберечь, все спасетъ, кто удалить бѣду? Конечно, только и больше всего любящій Отецъ, заботящійся о своихъ дѣтяхъ — народѣ. Сила въ любви, — а на такую любовь и спо-

¹⁾ Тамъ же 1877 г. стр. 442.

²⁾ Тамъ же 1877 г. стр. 526.

собенъ русскій народъ—и, пожалуй, только онъ одинъ и это «не признакъ лишь дѣтства народнаго, но вѣковое, всегдашнее и никогда, по крайней мѣрѣ еще долго, очень долго, оно не измѣнится». И опять, въ этой идеѣ особенность и самобытность русскаго народа. Его силы—особливы отъ Европейскихъ: онъ самобытенъ, но, главное, онъ вѣченъ и въ нихъ и черезъ нихъ только спасеніе и русскаго народа и всего міра. Любите другъ друга,—стройте жизнь на началахъ любви,—проводите этотъ принципъ въ жизнь, реализируйте его—и тогда жизнеспособность ваша не только обезпечена, но вы и другому міру скажете новое и сильное слово—укажете ему свѣтъ, сдѣлаетесь сами путеводной звѣздой—солнцемъ свѣтящимъ и грѣющимъ всѣхъ и вся. О. М. Достоевскій зоветъ русскій народъ на выполненіе предназначенной для Россіи миссіи,—быть свѣтящимся солнцемъ,—путеводной звѣздой—единеніемъ вокругъ себя всѣхъ, прежде всего славянскихъ народовъ, а затѣмъ и народовъ всего міра,—онъ зоветъ Россію исполнить на землѣ главенствующую роль «всесвѣтлаго единенія во Христѣ всего міра».

Россія должна встать на защиту прежде всего славянскихъ интересовъ, должна униженныхъ и оскорбленныхъ защитить, стать главою ихъ, просвѣтить ихъ, напитать ихъ пищею духовною,—словомъ—возродить славянскій міръ и дать ему жизнеспособность и силу. Но славянскимъ міромъ не ограничивается миссія,—міровая роль Россіи. Будущее Россіи—ея проповѣдь и ея величіе для всего міра.—Она—сильна нравственными началами; она любящая, справедливая—честная,—она Святая, должна примирить всѣ противорѣчія мірской Европейской жизни и „спасти міръ“.

«О, нареды Европы! они и не знаютъ, какъ они намъ дороги. И впослѣдствіи, я вѣрю въ это, будущіе русскіе лю-

ди поймутъ уже все до единого, что стать настоящимъ русскимъ — и будетъ именно значить: стремиться внести примиреніе въ европейскія противорѣчія, уже окончательно указать исходъ европейской тоскѣ въ своей русской душѣ, всечеловѣческой и всесоединяющей, вмѣстить въ нее съ братской любовью всехъ нашихъ братьевъ, а въ концѣ концовъ, можетъ быть, и изречь окончательное слово великой общей гармоніи“¹⁾.

«Изречь окончательное слово великой общей гармоніи — вотъ задача Россіи, — новый ея, по *Θ. М. Достоевскому*, путь въ міровой исторіи, путь широкій и благодарный. „Я за народъ стою прежде всего, въ его душу, въ его великія силы, которыхъ никто еще не знаетъ во всемъ объемѣ и величій ихъ, какъ въ святыню вѣрую, — главное въ воспитательное ихъ назначеніе, въ великій народный охранительный и зажиточный духъ“. „Я вѣрю“, говоритъ *Θ. М.*, «что великая наша Россія, во главѣ объединенныхъ славянъ, скажетъ всему міру, всему европейскому человечеству и цивилизаціи свое новое здоровое и еще неслыханное міромъ слово. Слово это будетъ сказано во благо и во истину уже въ соединеніе всего человечества новымъ, братскимъ — всемірнымъ союзомъ, начала котораго лежатъ въ геніи славянъ, и преимущественно въ духѣ великаго народа русскаго, столь долго страдавшаго, столь много вѣковъ обреченнаго на молчаніе, но всегда заключавшаго въ себѣ великія силы для будущаго разъясненія и разрѣшенія многихъ горькихъ и самыхъ роковыхъ недоразумѣній западно-европейской цивилизаціи»²⁾.

Такъ вѣрилъ нашъ русскій колоссъ мысли въ величіе нашего русскаго народа. Твердый въ своихъ славян-

¹⁾ Тамъ же, стр. 356.

²⁾ 1877 г. стр. 240—24.

скихъ сочувствіяхъ, онъ вѣрилъ, что наше общество не можетъ пройти мимо славянскаго вопроса: онъ вѣрилъ въ соединеніе славянскаго міра и всего человѣчества, въ соединеніе братскимъ всемірнымъ союзомъ. «Соединеніе во чтобы то ни стало», говорилъ онъ, «соединеніе несмотря ни на какія пожертвованія и, возможно, скорѣйшее,—вотъ нашъ девизъ». И только тогда мы будемъ сильны и велики.

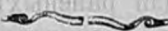
„Увѣруйте въ духъ народный и отъ него единого ждите спасенія и будете спасены!“ Славянскіе народы! Не пробилъ ли въ настоящую лихую годину войны часъ вашего единенія? Русскій народъ! твоя стальная побѣдошествовавшая армія не полагаетъ ли начало великому братскому единенію и славному, вѣчному торжеству всесвѣтлаго единенія во Христѣ всего міра.

Иди! тебя зовутъ народы,

.....
Даруй имъ даръ святой свободы,

Дай мысли жизнь, дай жизни миръ!

А. Крассовъ.



По епархіи.

Мирно подвизавшіеся за своими стѣнами вдали отъ мірской суеты православные монастыри Пензенской епархіи горячо отозвались на нужды военнаго времени своими пожертвованіями, трудами насельниковъ и оборудованіемъ и открытіемъ госпиталей. Съ начала войны до 1 декабря 1914 года *Пайгармскій* Параскево-Вознесенскій женскій монастырь, Инсарскаго уѣзда, пожертвовалъ 1000 руб. на раненыхъ воиновъ, открылъ лазаретъ на 125 кроватей на полномъ монастырскомъ иждивеніи, предоставилъ помѣщеніе для лазарета Губернскаго Земства на 25 человѣкъ, командировалъ 5 послушницъ для ухода за ранеными, сшилъ для

раненыхъ воиновъ 2507 вещей и 500 кисетовъ для солдатъ. Кромѣ того монастыремъ оказана помощь нѣкоторымъ семьямъ солдатъ деньгами и хлѣбомъ. *Краснослободскій Успенскій* женскій монастырь пожертвовалъ 50 руб. на раненыхъ воиновъ и 50 руб. на вспомошествованіе семействамъ лицъ ушедшихъ на войну, въ монастырской гостинницѣ приготовилъ помѣщеніе для раненыхъ на 10 человекъ, командировалъ 10 сестеръ для ухода за ранеными, выразилъ готовность бесплатно работать по заготовкѣ бѣлья для раненыхъ и пожертвовалъ въ мѣстный Дамскій Комитетъ и духовную консисторію 120 паръ чулокъ, 95 паръ перчатокъ, 8 шарфовъ, 50 полотенецъ, 82 аршина холста, 1 мотокъ нитокъ, 54 жилета, 7 халатовъ, 8 одѣялъ, 31 рубашку, 37 кальсонъ и 24 простыни. *Пензенскій Троицкій* женскій монастырь пожертвовалъ 50 руб. на раненыхъ воиновъ и 50 руб. на вспомошествованіе семействамъ лицъ, ушедшихъ на войну, предоставилъ помѣщеніе на Лѣкарской улицѣ въ гор. Пензѣ въ монастырскомъ домѣ для лазарета на 17 кроватей, съ отопленіемъ, столовой и чайной посудой, командировалъ 13 сестеръ для ухода за ранеными и сшилъ для Краснаго Креста и Дамскаго Комитета 448 вещей. *Виргинскій Покрово-Николаевскій* женскій монастырь, Н.-Ломовскаго уѣзда, предоставилъ помѣщеніе для раненыхъ на 3 кровати, безъ содержанія отъ монастыря, командировалъ 11 сестеръ для ухода за ранеными и сшилъ для Краснаго Креста и Дамскаго Комитета 177 вещей. *Саранскій-Петропавловскій* женскій монастырь пожертвовалъ 100 руб. на раненыхъ воиновъ, командировалъ 4 сестры для ухода за ранеными, пожертвовалъ 68 вещей для оборудованія лазарета въ гор. Саранскѣ и сшилъ для Саранскаго Дамскаго Комитета 277 вещей. *Краснослободскій Троицкій* женскій монастырь пожертвовалъ 100 руб. на раненыхъ воиновъ, открылъ лазаретъ въ монастырской гостинницѣ на 10 кроватей на монастырскія средства, командировалъ 2 сестры для ухода за ранеными и пожертвовалъ 30 рубашекъ, 30 кальсонъ, 36 полотенецъ, 100 паръ носковъ, 100 паръ перчатокъ и 10 фуфаякъ. *Нижне-Ломовскій Успенскій* женскій монастырь предоставилъ помѣщеніе подъ лазаретъ на 10 чело-

вѣкъ на полномъ монастырскомъ иждивеніи и уходомъ со стороны сестеръ, командировалъ 10 сестеръ для ухода за ранеными, выразилъ готовность бесплатно работать по заготовкѣ бѣлья для раненыхъ, пожертвовалъ 100 рубашекъ, 100 кальсонъ, 120 полотенцевъ, 160 паръ чулокъ, 120 паръ варегъ, 110 теплыхъ фуфаякъ. *Тихвинскій* женскій монастырь, Саранскаго уѣзда, пожертвовалъ 100 руб. на раненыхъ воиновъ, предоставилъ помѣщеніе для раненыхъ на 4 кровати, безъ содержанія отъ монастыря, командировалъ 4 сестеръ для ухода за ранеными, выразилъ готовность бесплатно работать по заготовкѣ бѣлья для раненыхъ и пожертвовалъ 400 аршинъ холста, 100 полотенцевъ, 87 паръ чулокъ, 50 фуфаякъ, 23 пары варегъ и 50 кисетовъ для солдатъ. *Шиханскій* Покровскій женскій монастырь, Городищенскаго уѣзда, открылъ лазаретъ на 10 человекъ на полномъ монастырскомъ содержаніи, но безъ врачебной помощи, командировалъ 7 сестеръ для ухода за ранеными, пожертвовалъ въ Городищенскій Комитетъ Краснаго Креста 223 вещи и 18 аршинъ холста. *Чуфаровскій* Троицкій женскій монастырь, Саранскаго уѣзда, пожертвовалъ 200 р. на раненыхъ воиновъ, предоставилъ помѣщеніе на 10 человекъ, съ кроватями и постельнымъ бѣльемъ, но безъ содержанія, командировалъ 3 сестеръ для ухода за ранеными, пожертвовалъ для раненыхъ 35 книгъ, 200 аршинъ холста, 110 полотенцевъ, 9 платковъ, 8 простынь, 32 пары чулокъ, 1 смѣну бѣлья, 7 паръ перчатокъ, 5 паръ варегъ и сшилъ изъ присланнаго матеріала 14 халатовъ. *Мокшанскій* Казанскій женскій монастырь пожертвовалъ 300 руб. на раненыхъ воиновъ, открылъ въ монастырскомъ зданіи лазаретъ на 25 кроватей, съ оборудованіемъ и содержаніемъ его, кромѣ медицинской помощи, на собственные средства, командировалъ 6 сестеръ для ухода за ранеными, пожертвовалъ для раненыхъ 840 вещей и выразилъ готовность бесплатно работать по заготовкѣ бѣлья для раненыхъ. *Александроневскій* женскій монастырь, Краснослободскаго уѣзда, пожертвовалъ 100 руб. на раненыхъ воиновъ и 50 руб. на вспомошествованіе семействамъ лицъ, ушедшихъ на войну, открылъ лазаретъ на 10 кроватей на полномъ монастырскомъ

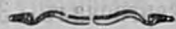
содержаніи, командировалъ 10 сестеръ для ухода за ранеными, роздалъ проходящимъ войскамъ 65 вещей, пожертвовалъ для раненыхъ 100 паръ перчатокъ и 100 паръ чулокъ и выразилъ готовность бесплатно работать по заготовкѣ бѣлья для раненыхъ. *Керенскій* Тихвинскій женскій монастырь открылъ лазаретъ на 10 человекъ на полномъ монастырскомъ содержаніи, съ врачебною помощью и медикаментами, командировалъ 6 сестеръ для ухода за ранеными, пожертвовалъ 397 вещей сшитыхъ изъ своего матеріала и 200 аршинъ холста, сестрами монастыря пожертвовано 142 вещи и 12 съ половиной аршинъ холста и выразилъ готовность бесплатно работать по заготовкѣ бѣлья для раненыхъ. *Инсарскій* Свято-Ольгинскій женскій монастырь пожертвовалъ 10 рублей на раненыхъ воиновъ, предоставилъ помѣщеніе подъ лазаретъ на 10 кроватей, съ матрацами, подушками и постельнымъ бѣльемъ, командировалъ 3 сестры для ухода за ранеными, пожертвовалъ 300 аршинъ холста, 30 полотенецъ, 64 пары чулокъ, 30 нагрудниковъ, 10 возовъ соломы для матрацевъ и выразилъ готовность бесплатно работать по заготовкѣ бѣлья для раненыхъ. *Знаменскій* женскій монастырь, Инсарскаго уѣзда, выразилъ готовность открыть лазаретъ на 10 кроватей, съ содержаніемъ отъ монастыря, но безъ медицинской помощи и пожертвовалъ для оборудованія лазарета въ селѣ Симанѣ, Инсарскаго уѣзда, 150 вещей. *Зиновская* Рождество-Богородицкая женская община, Инсарскаго уѣзда, командировала 3 сестры для ухода за ранеными и пожертвовала 100 паръ чулокъ. *Пензенскій* Спасо-Преображенской мужской монастырь пожертвовалъ 50 руб. на раненыхъ воиновъ и 50 р. на вспомошествованіе семействамъ лицъ, ушедшихъ на войну, единовременно и жертвуетъ 5% ежемѣсячно изъ церковныхъ и экономическихъ суммъ, открылъ лазаретъ на 6 кроватей на монастырскомъ иждивеніи, кромѣ врачебной помощи и изъявилъ готовность посылать монашествующихъ и послушниковъ для перевозки и переноски раненыхъ со станцій желѣзныхъ дорогъ въ лазареты. *Вьяскій* Владимірскій мужской монастырь Саранскаго у., пожертвовалъ 125 рублей на раненыхъ воиновъ и 115 руб. на вспомошествованіе семействамъ лицъ

ушедшихъ на войну; открылъ лазаретъ на 4 кровати на полномъ монастырскомъ иждивеніи, кромѣ врачебной помощи и выдалъ семействамъ лицъ, призванныхъ въ войска, 50 воезъ дровъ. *Нижне-Ломовскій* Казанскій мужской монастырь пожертвовалъ 100 руб. на раненыхъ воиновъ, открылъ лазаретъ на 15 кроватей, со всѣми необходимыми принадлежностями: медикаментами, прислугою и врачебною помощью, на полномъ монастырскомъ содержаніи, изъявилъ готовность посылать монашествующихъ и послушниковъ для перевозки и переноски раненыхъ со станцій желѣзныхъ дорогъ въ лазареты и спилъ на монастырскія средства 100 теплыхъ фуфаяекъ. *Краснослободскій* Спасо-Преображенскій мужской монастырь пожертвовалъ 50 руб. на раненыхъ воиновъ и 50 руб. на вспомошествованіе семействамъ лицъ, ушедшихъ на войну, открылъ лазаретъ на 15 кроватей съ содержаніемъ и прислугою отъ монастыря, изъявилъ готовность посылать монашествующихъ и послушниковъ для перевозки и переноски раненыхъ со станцій желѣзныхъ дорогъ въ лазареты и пожертвовалъ для арміи: 10 паръ валеныхъ сапоговъ, 14 теплыхъ рубашекъ, 18 паръ чулокъ и 13 паръ перчатокъ. *Ново-Серафимовская* пустынь, Саранскаго у., выразила готовность предоставить помѣщеніе на 30 человекъ, съ отопленіемъ и освѣщеніемъ отъ пустыни. *Успенская въ память 300-лѣтія* Царствованія Дома Романовыхъ мужская община выразила готовность уступить помѣщеніе въ 5 комнатъ, съ отопленіемъ и освѣщеніемъ, съ 10 койками, матрацами, простынями и необходимой прислугой и пожертвовала изъ своего матеріала 70 рубашекъ, 70 кальсонъ, 11 паръ чулокъ, 18 паръ варегъ и перчатокъ и 50 аршинъ холщевыхъ полотенецъ. *Наровчатскій* Троицкій Скановъ мужской монастырь пожертвовалъ 300 руб. на раненыхъ воиновъ и 100 руб. на вспомошествованіе семействамъ лицъ, ушедшихъ на войну, открылъ лазаретъ на 15 кроватей, съ готовыми кроватями, тюфиками, подушками, частью содержаніемъ и прислугою отъ монастыря, изъявилъ готовность посылать монашествующихъ и послушниковъ для перевозки и переноски раненыхъ со станцій желѣзныхъ дорогъ въ лазареты, пожертвовалъ 25 руб. въ Общество повсемѣст-

ной помощи пострадавшимъ на волнѣ и сшилъ изъ своего матеріала 50 рубашекъ и 100 жилетовъ.

Такимъ образомъ, съ начала войны до 1 декабря 1914 года монастырями Пензенской епархіи пожертвовано на нужды войны 3125 руб., открыто 12 лазаретовъ съ полнымъ монастырскимъ иждивеніемъ на 250 раненыхъ и больныхъ воиновъ и 11 лазаретовъ на 144 человека на неполномъ содержаніи отъ монастырей; командировано для ухода за ранеными 97 послушницъ; пожертвовано 6635 бѣльевыхъ предметовъ изъ монастырскаго матеріала и сшито изъ присланнаго разными учрежденіями матеріала 916 предметовъ; кромѣ того пожертвовано монастырями 1424 аршина холста, 550 кисетовъ для солдатъ и 50 возовъ дровъ для ихъ семействъ.

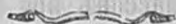
Сущестующій въ селѣ Мордовскомъ Ишимѣ, Городищенскаго уѣзда, попечительный совѣтъ съ начала своего открытія кромѣ денежнаго пожертвованія принимаетъ пожертвованія холстомъ, изъ котораго шьются теллыя фуфайки и отсылаются въ дѣйствующую армію своимъ воинамъ и односельчанамъ. Изъ всѣхъ лицъ, принимавшихъ участіе въ шитьѣ фуфаекъ, особенно много потрудился крестьянинъ села Мордовскаго Ишима, Городищенскаго уѣзда, Трофимъ Бурягинъ — портной. Такъ какъ Бурягинъ человекъ въ высшей степени бѣдный, то ему попечительнымъ совѣтомъ была предложена за его труды денежная плата, но Бурягинъ отказался принять какую-либо плату, заявивъ, что считаетъ это великимъ грѣхомъ. Означенному крестьянину села Мордовскаго Ишима, Городищенскаго уѣзда, Трофиму Бурягину резолюціей Его Высокопреосвященства, отъ 9 января с. г. за № 119, преподано Архипастырское благословеніе въ грамотѣ.



Архіерейскія служенія въ декабрѣ мѣсяцѣ 1914 года.

21 декабря Его Преосвященство, Преосвященный викарій, Епископъ Краснослободскій Григорій совершалъ въ Спасопреображенскомъ мужскомъ монастырѣ литургію и, по окончаніи оной, — молебенъ Господу Богу о дарованіи рус-

скому оружию победы надъ врагомъ, съ возглашеніемъ многолѣтія. Въ обычное время литургіи о. настоятель Казанскаго Н.-Ломовскаго монастыря *іеромонахъ Леонтій* возведенъ въ санъ *архимандрита*. 24 декабря Его Высокопреосвященство Архіепископъ Митрофанъ совершалъ въ крестовой церкви всенощное бдѣніе съ великимъ поученіемъ. 25 декабря Его Высокопреосвященство Архіепископъ Митрофанъ, въ сослуженіи Преосвященнаго викарія, Епископа Григорія, совершалъ въ кафедральномъ соборѣ литургію и, по окончаніи оной, при участіи градскаго духовенства, молебавъ Господу Богу о дарованіи русскому оружию победы, съ возглашеніемъ обычнаго многолѣтія. На литургіи кафедр. прот. В. И. Лентовскій произнесъ слово. На богослуженіи присутствовали чины гражданскаго и военнаго вѣдомства, представители различныхъ административныхъ учрежденій г. Пензы. 26 декабря Его Высокопреосвященство совершалъ въ крестовой церкви литургію и, по окончаніи оной, — молебенъ Господу Богу о дарованіи русскому оружию победы, съ возглашеніемъ многолѣтія. 31 декабря Его Высокопреосвященство совершалъ въ крестовой церкви всенощное бдѣніе.



Извѣстія и замѣтки.

Объ обмѣнѣ церковныхъ земель Въ виду возникающихъ недоразумѣній по обмѣну церковно-причтовой земли, при уничтоженіи череполосицы, на другую землю духовенству епархіи разъяснено, что причтъ, если находитъ, что интересы его этимъ обмѣномъ, даже при добровольномъ соглашеніи, нарушены, въ правѣ чрезъ депутата отъ духовнаго вѣдомства, командированнаго консисторіею, при производствѣ работъ землеустроительной комиссіи, обжаловать составленный проектъ обмѣна послѣ осуществленія его въ натурѣ и предъявленія заинтересованнымъ сторонамъ, сначала подачей жалобы въ уѣздную землеустроительную комиссію, а затѣмъ въ губернскую землеустроительную комиссію.

По дѣламъ объ отчужденіи земель. Оберъ-прокуроръ Св. Синода предложено епархіальнымъ начальствамъ доставлять въ центральное управленіе духовнаго вѣдомства

подробныя свѣдѣнія по всеѣмъ возникающимъ на мѣстахъ дѣламъ объ отчужденіи церковныхъ или монастырскихъ земель, для казенныхъ или общественныхъ надобностей.

Къ реформѣ духовно-учебныхъ заведеній. Учебнымъ Комитетомъ при Св. Синодѣ, въ виду реформы духовно-учебныхъ заведеній, затребованы отъ епархіальныхъ Преосвященныхъ слѣдующія свѣдѣнія: а) сколько имѣется въ епархіи пятыхъ классовъ въ мужскихъ гимназіяхъ — правительственныхъ и частныхъ; б) сколько въ каждомъ пятомъ классѣ значится учащихся; в) сколько имѣется гимназій въ составѣ менѣе пяти классовъ и г) сколько въ среднемъ приходится учащихся въ означенныхъ гимназіяхъ на классъ по каждой гимназіи въ отдѣльности.

Семинаристы-добровольцы. Изъ Одесской духовной семинаріи 26 воспитанниковъ взяли свои документы для поступленія добровольцами въ дѣйствующую армію.

Прибавки къ жалованью воспитательницамъ 7 класса жен. училищъ дух. вѣдомства. Св. Синодъ предоставилъ воспитательницамъ 7-хъ классовъ при женскихъ училищахъ духовнаго вѣдомства и ихъ помощницамъ, которымъ основныя оклады содержанія производятся изъ духовно-учебнаго капитала, право на полученіе прибавокъ къ жалованью за выслугу пятилѣтій въ томъ же размѣрѣ и на тѣхъ же основаніяхъ, на которыхъ производятся эти прибавки штатнымъ воспитательницамъ и ихъ помощницамъ въ названныхъ училищахъ, съ зачетомъ въ срокъ выслуги означенныхъ прибавокъ всей прежней службы ихъ въ 7-хъ классахъ женскихъ училищъ духовнаго вѣдомства.

Наступило время установить такія прибавки жалованья и воспитательницамъ и ихъ помощницамъ въ епархіальныхъ женскихъ училищахъ.

Древнія предсказанія. Въ «Петроградскихъ Вѣд.» приводятся нѣкоторыя предсказанія о судьбѣ Царьграда. Такъ, іеромонахъ Агаѳангелъ, жившій въ XIII вѣкѣ, говоритъ о градѣ равноапостольнаго: «Когда Константинъ Великій избралъ мѣсто для построенія города и распредѣлялъ, гдѣ быть стѣнамъ, башнямъ и воротамъ, внезапно изъ норы выползъ змѣй и поползъ по мѣсту, гдѣ происходило размѣ-

реніе. Но вдругъ съ высоты спустился орелъ, схватилъ змѣя и полетѣлъ съ нимъ вверхъ. Однако же змѣй, обвинившись вокругъ орла, осилилъ его, и оба они пали на землю. Народъ, увидѣвъ это, поймалъ орла, а змѣя убилъ. Послѣ сего царь собралъ мудрецовъ и книжниковъ, и они, нересудивъ, такъ объяснили знаменіе: орелъ есть знаменіе христіанское, а змѣй—знаменіе басурманское. Такъ какъ змѣй одолѣлъ орла, то это значить, что басурмане одолѣютъ христіанъ, а такъ какъ христіане взяли себѣ орла, а змѣя убили, то напоследокъ христіане одолѣютъ басурманъ. возьмутъ Седмихолмный и въ немъ воцарятся.

«Константинъ основалъ и Константинъ потерялъ царство византійское. Но не бойся: какъ древле народъ израильскій покоренъ былъ Навухедоносоромъ, такъ и народъ греческій будетъ подъ властью нечестивыхъ агарянъ до опредѣленнаго времени и пробудетъ подъ игомъ исполненія 400 лѣтъ». Далѣе неизвѣстный голосъ сказалъ Агаангелу: «монархъ русскій, новый Петръ (преемникъ Александра), возстановитъ въ Византіи побѣдоносное знаменіе Христова и сокрушитъ силу измаильтянъ».....

Обращаясь къ давно минувшему, мы видимъ, что было немало прозорливыхъ людей, которые въ различные вѣка какъ бы предрекли также о разгромѣ Германіи.

Батолическій монахъ Малахія, жившій въ XVI вѣкѣ въ Англіи, предвидѣлъ тревожный для Европы конецъ 1912—1913 г.г., когда на Балканахъ происходила война балганскихъ христіанъ съ Турціей. По его словамъ, вспыхнетъ европейская война, которая будетъ очень упорной: лошади будутъ ходить въ крови по самую грудь. Франція окажется побѣдительницей. Могущество Англіи увеличится. Германія будетъ побѣждена, и вѣнственная династія не будетъ болѣе находиться во главѣ государства. Австріи Малахія предвѣщаетъ могущество, при утратѣ ея нынѣшняго облика.

Предсказаніе становится понятнымъ, если отъ Австріи отпадутъ славянскія и румынскія земли, а южно-германскія, единыя по духу съ Австріей, образуютъ подъ властью Габсбурговъ южно-германскій союзъ. России Малахія пророчитъ всемогущество. Она станетъ рѣшительницей міровыхъ судебъ.

Въ 1723 году въ нѣмецкихъ лѣтописяхъ «Научная Пруссія» напечатано было пророчество монаха Германа о будущихъ судьбахъ Германіи. Германъ предсказалъ бурное правленіе Фридриха Великаго, позорное состояніе Пруссіи при его недостойномъ преемникѣ, долгиѣ годы тревогъ и смуть начала XIX вѣка, славу правленія Вильгельма I-го, который самъ не подозрѣвалъ, какъ разрастается его могущество, наконецъ, скипетръ въ рукахъ того, который будетъ послѣднимъ въ этомъ спискѣ королей.

Въ нѣкоторыхъ газетахъ, безъ обозначенія источника, было помѣщено сказаніе латинскаго монаха Іоанна, относящееся къ 1600 году, напечатанное въ «Figaro». Въ этомъ сказаніи—33 параграфа.

Братъ Іоаннъ не опредѣляетъ времени, когда всенхвѣтъ европейская война, но начало ея приписываетъ одному изъ монарховъ, послѣдователю Лютера, который будетъ выдавать себя за посланника Бога, будетъ разрушать церкви, осквернять св. алтари, убивать священниковъ. Онъ будетъ лживъ, хитеръ, вѣроломъ, окружить себя многочисленнымъ сонмомъ шпионовъ, которые разсыются по всей землѣ. Съ четырехъ сторонъ свѣта двинутся арміи; въ войнѣ примутъ участие многіе народы и магометане. Въ числѣ государствъ упоминаются Россія (бѣлый орелъ), Галлія, т. е. Франція (пѣтухъ), Англія (леопардъ), Германія и Австрія (два черныхъ орла).

На третью недѣлю борьбы народы поймутъ цѣль Германіи и что они должны побѣдить, чтобы не сдѣлаться ея рабами.

Союзникъ монарха-Лютера будетъ монархъ, въ гербѣ котораго орелъ (т. е. Австрія). Послѣдній умретъ, послѣ того какъ избранный на римскій престолъ папа Венедиктъ предастъ его проклятію.

Война будетъ особенно упорная въ предѣлахъ самой Германіи, когда нѣмецкія войска будутъ изгнаны изъ Россіи и Франціи.

Бровь будетъ литься рѣками. Германія вначалѣ осилитъ Францію, которая мужественно отразитъ нападеніе. У ней не хватило бы силъ, если бы ей не оказали помощи

Россія и Англія. Все же Германія разгромить половину владѣній Франціи. Россія уничтожитъ Германію и ея союзника Австрію.

Когда властелинъ Германіи почувствуетъ, что раненъ, то разсвирѣпѣетъ. Трѣмъ союзнымъ державамъ потребуются мѣсяцы, чтобы его сокрушить.

Рѣки будутъ завалены трупами, хоронить будутъ принцевъ крови и военачальниковъ. Германія будетъ нѣсколько разъ просить мира, но державы мира не заключать, пока окончательно ея не побѣдятъ. Война эта будетъ не человеческая, а борьба титановъ; поля обратятся въ кладбища, равнымъ которымъ нѣтъ въ цѣломъ мірѣ.

Императоръ Германіи, котораго братъ Іоаннъ называетъ антихристомъ, умретъ въ изгнаніи. Имперія его раздѣлится на 22 государства, въ которыхъ не будетъ ни войска, ни оружія, ни судовъ.

Россіи предвѣщается счастье: спасеніе Европы и воцареніе русскаго Монарха въ Константинополѣ. Послѣ этого наступитъ вѣчный миръ и каждая нація будетъ жить по законамъ справедливости и правды.

Большаго вниманія заслуживаетъ предсказаніе о Германіи и Австро-Венгріи, относящееся къ 1840 г., когда Россія вела войну съ Турціей, Англіей и Франціей. Предсказаніе это извѣстно подъ именемъ «Майнцакаго» и было тогда же помѣщено въ парижскихъ газетахъ.

Оно состоитъ изъ 18 параграфовъ, изъ которыхъ 9—относящіеся къ войнамъ 1866 и 1870 гг. и къ парижской коммунѣ—сбылись дословно.

§ 10 гласитъ: «Мужайтесь, французскіе патріоты! Германія не будетъ въ силахъ осуществить своихъ плановъ гегемоніи».

§ 11: Время возмездія приближается.

§ 12: Великій сѣверный союзный монархъ—нашъ избавитель.

§ 13: Онъ изгонитъ непріятеля изъ Франціи. Онъ доведетъ Германію до полного разгрома.

§ 14: Послѣдній бой близъ Падерброна, въ Вестфалии, соединитъ семь союзныхъ народовъ противъ трехъ.

§ 15: Горе тебѣ, Пруссія! Твое седьмое поколѣніе отвѣтитъ за войны, которыя ты вела противъ народовъ.

Горе тебѣ, Австрія! Никогда еще не было такой ужасной битвы.

§ 16: Она будетъ продолжаться три дня, въ дыму пожаровъ.

§ 17: Пруссія и Австрія будутъ уничтожены. Венгры уйдутъ на востокъ.

§ 18: Вильгельмъ II будетъ послѣднимъ королемъ Пруссіи. Возстановлены будутъ Ганноверъ и Польша. Саксонія увеличитъ свое государство.

Для насъ, православныхъ русскихъ, наибольшаго вниманія заслуживаютъ пророческія сказанія св. Меодія Патарскаго, имп. Льва Мудраго, іером. Агаѳангела, видѣннаго инока Даниїла, о которыхъ говорится въ повѣсти о Царьградѣ.



СОДЕРЖАНІЕ:—1) Пасха Христова въ 1915 году.—2) Праздникъ Срѣтенія Господня—въ чистый понедѣльникъ.—3) Культурно-историческая роль русскаго народа вообще и среди родственныхъ народовъ славянскаго племени въ частности, по дневнику писателя Ѳ. М. Достоевскаго.—4) По епархіи.—5) Архіерейскія служенія въ декабрь мѣсяцъ 1914 года.—9) Извѣстія и замѣтки.

Редакторъ Я. Поповъ.

